

صِفْوَةُ النَّفْسِ

القسم الاول

تفسير

سورتي الفاتحة والبقرة

تأليف

محمد علي الصابوني

الأستاذ بكلية الشريعة والدراسات الإسلامية

جامعة أم القرى - مكة المكرمة

طبع على نفقة المحرر الكبر

مطابع السيد حسن عباس الشهري

وجعله وصفا له شاملا

بسم الله الرحمن الرحيم

مدار القرآن الكريم

سنة ١٤٠٥

صُفْوَةُ النَّفْسِ

تفسير للقرآن الكريم ، جامع بين الأنور والمعقول ، مستمد من أدب كُتُب التفسير
بأسلوب مبسّط ، وتنظيم حديث ، مع العناية بالرجوع البليغة واللغوية

القسم الأول

تفسير

سورتي الفاتحة والبقرة

تأليف

محمد علي الصّابوني

الأستاذ بكلية الشريعة والدراسات الإسلامية

جامعة أم القرى - مكة المكرمة

دار القرآن الكريم

بيروت

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الشيخ الفاضل

١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الحمد لله الذي أنار قلوب عباده المتقين بنور كتابه المبين ، وجعل القرآن شفاهاً لما في الصدور وهدى ورحمةً للمؤمنين ، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء وأشرف المرسلين ، سيدنا محمد النبي العربي الأمين ، الذي فتح الله به أعيناً عمياً ، وأذناً صمّاً ، وقلوباً غلغلاً ، وأخرج به الناس من الظلمات إلى النور ، صلاة وسلاماً دائماً إلى يوم البعث والنشور ، وعلى آله الطيبين الأطهار ، وأصحابه المهاجرين الأبرار ، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين ، وبعد :

فلا يزال القرآن الكريم بحراً زاخراً بأنواع العلوم والمعارف ، يحتاج من يرغب الحصول على لآله ودرره ، أن يغوص في أعماقه ، ولا يزال القرآن يتحدى أساطين البلغاء ، ومصانيع العلماء ، بأنه الكتاب المعجز ، المنزّل على النبي الأمي شاهداً بصدقه ، يحمل بين دفتيه برهان كماله ، وآية إعجازه ، ودليل أنه تنزيل الحكيم العليم : ﴿ نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ . عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ . بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ۝ ﴾ .

وعلى كثرة ما كتب العلماء والفقهاء - وعلى كثرة ما تحويه المكتبة الإسلامية من أسفار ضخمة ، وكتب نفيسة ، خدم بها العلماء كتاب الله الجليل - يبقى القرآن زاخراً بالعجائب ، مملوئاً بالدرر والجواهر ، يطالعنا بين حين وآخر ، بما يبهّر العقول ويحير الألباب ، بما فيه من الإشراقات الإلهية ، والفيوضات القدسية ، والنفحات النورانية ، بما هو كفايل لتخليص الإنسانية ، من شقاء الحياة وجحيمها المستعمر . . وكل علم شاطو احترق إلا « علم التفسير » فإنه لا يزال بحراً جلياً ، يحتاج إلى من يغوص في أعماقه ، لاستخراج كنوزه الثمينة ، واستنباط روائعه وأسراره ، ولا يزال العلماء يقفون عند ساحله ، يرتشفون من معينه الصافي ولا يرتوون . . ومن ذا الذي يستطيع أن يحيط علماً بكلام ربّ العزة جلّ وعلا ، وأن يدرك أسرارهِ ، ودقائقهِ ، وإعجازه ! وأن يزعم أنه أوفى أو وصل إلى درجة الكمال !!

إنه الكتاب المعجز ، الذي سيظل يمنح الإنسانية ، من علومه ومعارفه ، ومن أسرارهِ وحِكْمِهِ ، ما يزيدهم إيماناً وإذعاناً بأنه « المعجزة الخالدة » للنبي العربي الأمي محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه وأنه تنزيل الحكيم الحميد .

وإذا كان المسلم قد اضطرتته الدنيا ليشغل وقته في تحصيل معاشه ، وضاعت أيامه عن الرجوع إلى التفسير الكبيرة ، التي خدم بها أسلافنا - رضوان الله عليهم - كتاب الله تعالى ، تبياناً وتفصيلاً لأياته ، وإظهاراً لبلاغته ، وإيضاحاً لإعجازه ، وإسرازاً لما حواه الكتاب المجيد من تشريع وتهذيب ، وأحكام وأخلاق ، وتربية وتوجيه .. فإن من واجب العلماء اليوم أن يبذلوا جهدهم لتيسير فهمه على الناس ، بأسلوب واضح ، وبيان ناصح ، لا حشو فيه ولا تطويل ، ولا تعقيد ولا تكلف ، وأن يبرزوا ما في القرآن من روعة الإعجاز والبيان ، بما يثقف وروح العصر الحديث ، ويلبي حاجة الشباب المثقف ، المتعطش إلى التزود من علوم ومعارف القرآن الكريم .

ولم أجد تفسيراً لكتاب الله عز وجل - على ما وصفتُ - رغم الحاجة إليه ، وسؤال الناس عنه ، ورغبتهم فيه ، فعزمتُ على القيام بهذا العمل ، رغم ما فيه من مشقة وتعب ، واحتياجه لوقتٍ لا يُتاح في هذا الزمان ، مستعيناً بالله الكريم ، متوكلاً عليه ، سائلاً إياه أن يعينني على إتمام هذا الواجب ، وأن يوفقني لإخراجه بشكلٍ يليق بكتاب الله تعالى ، يعين المسلم على فهم آيات القرآن ، والتزود من بيانه ، ما يزيده إيماناً ويقيناً ، ويدفعه إلى العمل الجاد الموفق إلى مرضاة الرب جل وعلا .

وقد أسميت كتابي «صفوة التفسير» وذلك لأنه جامع لعيون ما في التفسير الكبيرة المفصلة ، مع الاختصار والترتيب ، والوضوح والبيان ، وكلّي أملٌ أن يكون اسمه مطابقاً لمسمّاه ، وأن تستفيد منه الأمة الإسلامية ، بما يوضح لها السبيل الأقوم ، والصرط المستقيم .

وقد سلكت في طريقي لتفسير الكتاب العزيز الأسلوب الآتي :

أولاً : بين يدي السورة ، وهو بيان إجمالي للسورة الكريمة وتوضيح مقاصدها الأساسية .

ثانياً : المناسبة بين الآيات السابقة والآيات اللاحقة .

ثالثاً : اللغة مع بيان الاشتقاق اللغوي والشواهد العربية .

رابعاً : سبب النزول .

خامساً : التفسير .

سادساً : البلاغة .

سابعاً : الفوائد واللطائف .

وقد مكثت في تأليف هذا التفسير خمس سنوات ، أوصل فيه الليل بالنهار ، وما كنت أكتب شيئاً حتى أقرأ ما كتبه المقصرون في أمهات كتب التفسير الموثوقة ، مع التحري الدقيق لأصح الأقوال وأرجحها ، وإنني أشكر المولى جلّ وعلا أن سهّل لي هذا العمل ، فقد كنت أشعر أن الزمن يُطوى لي ، وكلّ ذلك ببركات جوار البيت العتيق الذي أكرمني الله وشرفني بجواره ، منذ أن انتدبت للتدريس بكلية الشريعة والدراسات الإسلامية بمكة المكرمة عام ألف وثلاثمائة وإحدى وثمانين من هجرة سيد المرسلين .

والله تعالى أسأل أن يسدد خطاي ، ويجزل لي الثواب يوم المآب ، فما عملتُ إلا أملاً بتبيل رضاه ،
 راجياً منه أن يجعل عملي خالصاً لوجهه الكريم ، ويبقيه ذخراً لي يوم الدين ، وأرجو من قرأ فيه فاستفاد أن
 يخصني بدعوة صالحة تنفعني يوم المعاد ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً .

وكتبه الفقير إلى غفر ربه

محمد علي الصابوني

مكة المكرمة - غرة ذي الحجة ١٣٩٩ هـ

الأستاذ بكلية الشريعة والدراسات الإسلامية

جامعة أم القرى - مكة المكرمة



أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

تَقْسِيرُ الْأَسْبَاطَةِ لِلْعَنَى : استجير بجناب الله وأعتصم به من شر الشيطان العاتي المتمرد ، أن يضرني في ديني أو دنياي ، أو يصدني عن فعل ما أمرت به ، وأحتمي بالخالق السميع العليم من همزه ولمزه ووساوسه ، فإن الشيطان لا يكفه عن الإنسان إلا الله رب العالمين . . عن النبي ﷺ أنه كان إذا قام من الليل ، استفتح صلاته بالتكبير ثم يقول : (أعوذ بالله السميع العليم ، من الشيطان الرجيم ، من همزه ونفخه ونفثه)^(١) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَقْسِيرُ الْبِسْمَلَةِ : المعنى : أبدا بتسمية الله وذكره قبل كل شيء ، مستعيناً به جل وعلا في جميع أمورِي ، طالباً منه وحده العون ، فإنه الرب المعبود ذو الفضل والجود ، واسع الرحمة كثير التفضل والإحسان ، الذي وسعت رحمته كل شيء ، وعمّ فضله جميع الأنام .

تَنْبِيْهٌ : ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ افتتح الله بهذه الآية سورة الفاتحة وكل سورة من سور القرآن - ما عدا سورة التوبة - ليرشد المسلمين إلى أن يبدءوا أعمالهم وأقوالهم باسم الله الرحمن الرحيم ، التأسس لمعونه وتوقيفه ، ومخالفةً للوثنيين الذين يبدءون أعمالهم بأسماء آلهتهم أو طواغيتهم فيقولون : باسم اللات ، أو باسم العزى ، أو باسم الشعب ، أو باسم هبل .

قال الطبري : « إن الله تعالى ذكره وتقدس أسأؤه ، أدب نبيه عمداً ﷺ بتعليمه ذكر أسماؤه الحسنی امام جميع أفعاله ، وجعل ذلك لجميع خلقه سنةً يستنون بها ، وسبيلاً يتبعونه عليها فقول القائل : بسم الله الرحمن الرحيم إذا افتتح تالياً سورة ينبيء عن أن مراده : أقرأ باسم الله ، وكذلك سائر الأفعال »^(٢) .

(١) أخرجه أصحاب السنن . (٢) جامع البيان للطبري .

تَفْسِيرُ سُورَةِ الْفَاتِحَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ① الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ② مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ ③ إِلَهِكَ تَسْبُحُ وَيَاكَ تَسْتَعِينُ ④
 اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ⑤ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ⑥

بَيْنَ يَدَيِ السُّورَةِ :

هذه السورة الكريمة مكية وآياتها سبع بالإجماع ، وتسمى « الفاتحة » لافتتاح الكتاب العزيز بها حيث إنها أول القرآن في الترتيب لا في النزول ، وهي - على قصرها ووجازتها - قد حوت معاني القرآن العظيم ، واشتملت على مقاصده الأساسية بالإجمال ، فهي تتناول أصول الدين وفروعه ، تتناول العقيدة ، والعبادة ، والتشريع ، والاعتقاد باليوم الآخر ، والإيمان بصفات الله الحسنى ، وإفراده بالعبادة والاستعانة والدعاء ، والتوجه إليه جلّ وعلا بطلب الهداية إلى الدين الحق والصرط المستقيم ، والتضرع إليه بالتبشيت على الإيمان ونهج سبيل الصالحين ، وتجنب طريق المغضوب عليهم والضالين ، وفيها الأخبار عن قصص الأمم السابقين ، والإطلاع على معارج السعادة ومنازل الأشقياء ، وفيها التعبّد بأمر الله سبحانه ونهيه ، إلى غير ما هنالك من مقاصد وأغراض وأهداف ، فهي كالأم بالنسبة لبقية السور الكريمة ولهذا تسمى « أم الكتاب » لأنها جمعت مقاصده الأساسية .

فصلها : أ - روى الإمام أحمد في المسند أن « أبي بن كعب » قرأ على النبي ﷺ أم القرآن فقال رسول الله ﷺ : (والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلاً ، هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته) فهذا الحديث الشريف يشير إلى قوله تعالى في سورة الحجر ﴿ ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم ﴾ .

ب - وفي صحيح البخاري أن النبي ﷺ قال لأبي سعيد بن المعلى : (لأعلمنك سورة هي أعظم السور في القرآن : الحمد لله رب العالمين ، هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته) .

التسمية : تسمى « الفاتحة » ، وأم الكتاب ، والسبع المثاني ، والشافية ، والوافية ، والكافية ، والأساس ، والحمد ، وقد عندها العلامة القرطبي وذكر أن لهذه السورة اثني عشر اسماً .

اللفظ : « الحمد » التناء بالجميل على جهة التعظيم والتبجيل مقروناً بالمحبة وهو نقيض الذم وأعم من الشكر ، لأن الشكر يكون مقابل النعمة بخلاف الحمد ﷻ اسم عظم للذات المقدسة لا يشاركه فيه غيره ، قال القرطبي : هذا الاسم « الله » أكبر أسماؤه سبحانه وأجمعها ، وهو اسم للموجود

الحق ، الجامع لصفات الإلهية ، المنعوت بنعوت الربوبية ، المنفرد بالوجود الحقيقي لا إله إلا هو سبحانه ﴿رب﴾ الرب : مشتق من التربية وهي إصلاح شئون الغير ورعاية أمره قال الهروي : « يقال لمن قام بإصلاح شيء وإتمامه : قد ربّه ومنه الربانيون لقيامهم بالكتب »^(١) والرب يطلق على عدة معان وهي « المالك ، المصلح ، والمعبود ، والسيد المطاع » ﴿العلين﴾ العالم : اسم جنس لا واحد له من لفظه كالرهنط ، وهو يشمل : الإنس والجن والملائكة والشياطين كذا قال الفراء ، وهو مشتق من العلامة لأن العالم علامة على وجود الخالق جل وعلا ﴿الرحمن الرحيم﴾ صفتان مشتقتان من الرحمة ، وقد روعي في كل من ﴿الرحمن﴾ و﴿الرحيم﴾ معنى لم يراع في الآخر فالرحمن بمعنى عظيم الرحمة لأن « فَعْلَان » صيغة مبالغة في كثرة الشيء وعظمته ولا يلزم منه الدوام كغضبان وسكران ، والرحيم بمعنى دائم الرحمة لأن صيغة فعيل تستعمل في الصفات الدائمة ككريم وظريف فكانه قيل : العظيم الرحمة الدائم الإحسان .^(٢)

قال الخطابي : الرحمن ذو الرحمة الشاملة التي وسعت الخلق في أرزاقهم ومصالحهم وعمّت المؤمن والكافر ، والرحيم خاص بالمؤمن كما قال تعالى ﴿وكان بالمؤمنين رحيماً﴾ ، ﴿الدين﴾ الجزء ومنه الحديث (كما تدين تدان) أي كما تفعل تحزى ﴿نعبد﴾ قال الزمخشري : العباداة أقصى غاية الخضوع والتذلل ولذلك لم تستعمل إلا في الخضوع لله تعالى لأنه مولى أعظم النعم فكان حقيقاً بأقصى الخضوع^(٣) ﴿الصراط﴾ الطريق وأصله بالسين من الاستراط بمعنى الابتلاع كان الطريق يتبلغ السالك قال الشاعر :
شحناً أرضهم بالخيال حتى تركناهم أثلاً من الصراط
﴿المستقيم﴾ الذي لا عوج فيه ولا انحراف ﴿أمين﴾ أي استجب دعاءنا وهي ليست من القرآن الكريم إجماعاً .

التفسير : علمنا البارئ جلّ وعلا كيف ينبغي أن نحمده ونقدسه ونثني عليه بما هو أهله فقال ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ أي قولوا يا عبادي إذا أردتم شكري وثنائي الحمد لله ، اشكروني على إحساني وجميل إليكم ، فأننا الله ذو العظمة والمجد والسؤدد ، المنفرد بالخلق والإيجاد ، رب الإنس والجن والملائكة ، ورب السموات والأرضين ، فالثناء والشكر لله رب العالمين دون ما يُبعد من دونه ﴿الرحمن الرحيم﴾ أي الذي وسعت رحمته كل شيء ، وعمّ فضله جميع الأنام ، بما أنعم على عباده من الخلق والرزق والهداية إلى سعادة الدارين ، فهو الرب الجليل عظيم الرحمة دائم الإحسان ﴿مالك يوم الدين﴾ أي هو سبحانه المالك للجزاء والحساب ، المتصرف في يوم الدين تصرف المالك في ملكه ﴿يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله﴾ ﴿إِنَّكَ نَعْبُدُكَ وَإِنَّكَ نَسْتَعِينُ﴾ أي نخضعُ يا الله بالعبادة ، ونخضعُ بطلب الإعانة ، فلا نعبد أحداً سواك ، لك وحده نذلّ ونخضع ونستكين ونخشع ، وإِنَّكَ ربنا نستعين على طاعتك ومراضاتك ، فإنَّكَ المستحق لكل إجلال وتعظيم ، ولا يملك القدرة على عوننا أحد سواك ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ أي دلنا وأرشدنا يا رب إلى طريقك الحق ودينك المستقيم ، وثبتنا على الإسلام الذي

بعثت به أنبياءك ورسلك ، وأرسلت به خاتم المرسلين ، واجعلنا من سلك طريق المقربين ﴿صراط الذين أنعمت عليهم﴾ أي طريق من تفضلت عليهم بالجود والإنعام ، من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وَحَسَّنْ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا ﴿غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ أي لا تجعلنا يا الله من زمرة أعدائك الخائدين عن الصراط المستقيم ، السالكين غير المنهج القويم ، من اليهود المغضوب عليهم أو النصارى الضالين ، الذين ضلوا عن شريعتك القدسية ، فاستحقوا الغضب واللعنة الأبدية . اللهم آمين .

البَلَاغَةُ : ﴿الحمد لله﴾ الجملة خبرية لفظاً إنشائية معنى أي قولوا « الحمد لله » وهي مفيدة لقصر الحمد عليه تعالى كقولهم : الكرم في العرب . ٢ - ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ فيه إلتفات من الغيبة إلى الخطاب ولو جرى الكلام على الأصل لقال : إِيَّاهُ نَعْبُدُ ، وتقديم المفعول يفيد القصر أي لا نعبد سواك كما في قوله ﴿وَلِيَّائِي فَارْهَبُون﴾ ٣ - قال في البحر المحيط : وفي هذه السورة الكريمة من أنواع الفصاحة والبلاغة أنواع :

الأول : حسن الافتتاح وبراعة المطلع .

الثاني : المبالغة في الثناء لإفادة « آل » الاستغراق .

الثالث : تلوين الخطاب إذ صيغته الخبر ومعناه الأمر أي قولوا الحمد لله .

الرابع : الاختصاص في قوله ﴿لَّهِ﴾ .

الخامس : الحذف كحذف صراط من قوله ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ تقديره غير صراط المغضوب عليهم وغير صراط الضالين .

السادس : التقديم والتأخير في ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ .

السابع : التصريح بعد الإيهام ﴿الصراط المستقيم﴾ ثم فسر بقوله ﴿صراط الذين أنعمت عليهم﴾ .

الثامن : الإلتفات في ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ .

التاسع : طلب الشيء والمراد به دوامه واستمراره في ﴿إِهْدِنَا الصِّرَاطَ﴾ أي ثبتنا عليه .

العاشر : السجع المتوازي في قوله ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ الصراط المستقيم وقوله ﴿نَسْتَعِينُ﴾ .
(١) - الضالين .

الفتاوى: الأولى : الفرق بين ﴿الله﴾ و﴿الإله﴾ أن الأول اسم علم للذات المقدسة ذات الباري جل وعلا ومعناه المعبود بحق والثاني معناه المعبود بحق أو باطل فهو اسم يطلق على الله تعالى وعلى غيره .

الثانية : وردت الصيغة بلفظ الجمع « نعبد ونستعين » ولم يقل « إياك أعبد وإياك أستعين » بصيغة المفرد وذلك للإعتراف بقصور العبد عن الوقوف في باب ملك الملوك فكانه يقول : أنا يا رب العبد الحقير اللدليل ، لا يليق بي أن أقف هذا الموقف في مناجاتك بمفردتي ، بل أنضم إلى سلك المؤمنين الموحدين فتقبل دعائي في زمرتهم فنحن جميعاً نعبدك ونستعين بك .

الثالثة : نسب النعمة إلى الله عز وجل «أنعمت عليهم» ولم ينسب إليه الإضلال والغضب فلم يقل : غضبت عليهم أو الذين أضللتهم وذلك لتعليم العباد الأدب مع الله تعالى ، فالشر لا ينسب إلى الله تعالى أدباً وإن كان منه تقديراً « الخير كله بيدك والشر لا ينسب إليك » .

خاتمة

في بيان الأسرار القدسية في فاتحة الكتاب العزيز

يقول شهيد الإسلام الشيخ حسن البنا في رسالته القيمة « مقدمة في التفسير » مانصه : « لا شك أن من تدبر الفاتحة الكريمة رأى من غزارة المعاني وجمالها ، وروعة التناسب وجلاله ما يأخذ بلبه ، ويضيء جوانب قلبه ، فهو يتندى ذاكراً تالياً متيمناً باسم الله ، الموصوف بالرحمة التي تظهر آثار رحمته متجددة في كل شيء ، فإذا استشعر هذا المعنى ووقر في نفسه انطلق لسانه بحمد هذا الإله «الرحمن الرحيم» وذكره الحمد بعظيم نعمه وكريم فضله ، وحيل الآله البادية في تربيته للعوالم جميعاً ، فأجال بصيرته في هذا المحيط الذي لا ساحل له ، ثم تذكر من جديد أن هذه النعم الجزيلة والترية الجليلة ، ليست عن رغبة ولا رهبة ، ولكنها عن تفضل ورحمة ، فنطق لسانه مرة ثانية بـ «الرحمن الرحيم» ومن كمال هذا الإله العظيم أن يقرن الرحمن بـ «العدل» ويذكر بالحساب بعد الفضل فهو مع رحمته السابعة المتجددة سيدين عباده ويحاسب خلقه يوم الدين «يوم لا تلك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله» فتريبته خلقة قائمة على الترغيب بالرحمة ، والترهيب بالعدالة والحساب «مالك يوم الدين» وإذا كان الأمر كذلك فقد أصبح العبد مكلفاً بتحري الخير ، والبحث عن وسائل النجاة ، وهو في هذا أشد ما يكون حاجة إلى من يهديه سواء السبيل ، ويرشده إلى الصراط المستقيم ، وليس أولى به في ذلك من خالقه ومولاه فليلجأ إليه وليعتمد عليه وليخاطبه بقوله «إياك نعبد وإياك نستعين» وليسأله الهداية من فضله إلى الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعم عليهم بمعرفة الحق واتباعه ، غير المغضوب عليهم بالسلب بعد العطاء ، والنكوص بعد الاهتداء ، وغير الضالين التائهين ، الذي يضلون عن الحق أو يريدون الوصول إليه فلا يوفون للعشور عليه ، آمين . ولا جرم أن « آمين » براعة مقطع في غاية الجمال والحسن ، وأي شيء أولى بهذه البراعة من فاتحة

الكتاب ، والتوجه إلى الله بالدعاء ؟ فهل رأيت تناسقاً أدق ، أو ارتباطاً أوثق ، مما تراه بين معاني هذه الآية الكريمة ؟ وتذكر وأنت تهيم في أودية هذا الجمال ما يرويه رسول الله ﷺ عن ربه في الحديث القدسي (سمعت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبيدي ماسأل .) الحديث وأدم هذا التدبير والإنعام ، واجتهد أن تقرأ في الصلاة وغيرها على مكث وغمهل ، وحشوع وتذلل ، وأن تقف على رؤوس الآيات ، وتعطي التلاوة حقها من التجويد أو التفهات ، من غير تكلف ولا تطريب ، واشتغال بالألفاظ عن المعاني ، فإن ذلك يعين على الفهم ، ويشير ما غاض من شآبيب الدمع ، وما نفع القلب شيء أفضل من تلاوة في تدبر وحشوع .^(١)

« انتهى تفسير سورة الفاتحة »



(٢) سُورَةُ الْبَقَرَةِ مَكِّيَّةٌ

سورة البقرة جميعها مدنية بلا خلاف ، وهي من أوائل ما نزل ، وآياتها مائتان وثلاثون وسبع آيات

بَيْنَ يَدَيِ السُّورَةِ

✽ سورة البقرة من أطول سور القرآن على الإطلاق ، وهي من السور المدنية التي تُعنى بجانب التشريع ، شأنها كشأن سائر السور المدنية ، التي تعالج النظم والقوانين التشريعية التي يحتاج إليها المسلمون في حياتهم الاجتماعية .

✽ اشتملت هذه السورة الكريمة على معظم الأحكام التشريعية : في العقائد ، والعبادات ، والمعاملات ، والأخلاق ، وفي أمور الزواج ، والطلاق ، والعدة ، وغيرها من الأحكام الشرعية .

✽ وقد تناولت الآيات في البدء الحديث عن صفات المؤمنين ، والكافرين ، والمنافقين ، فوضّحت حقيقة الإيمان ، وحقيقة الكفر والنفاق ، للمقارنة بين أهل السعادة وأهل الشقاء .

✽ ثم تحدثت عن بدء الخليقة فذكرت قصة أبي البشر « آدم » عليه السلام ، وما جرى عند تكوينه من الأحداث والمفاجآت العجيبة التي تدل على تكريم الله جل وعلا للنوع البشري .

✽ ثم تناولت السورة الحديث بالإسهاب عن أهل الكتاب ، وبوجه خاص بني إسرائيل « اليهود » لأنهم كانوا مجاورين للمسلمين في المدينة المنورة ، فنبهت المؤمنين إلى خبثهم ومكرهم ، وما تنطوي عليه نفوسهم الشريرة من اللؤم والغدر والخيانة ، ونقض العهود والمواثيق ، إلى غير ما هنالك من القبايح والجرائم التي ارتكبتها هؤلاء المفسدون ، مما يوضح عظيم خطرهم ، وكبير ضررهم ، وقد تناول الحديث عنهم ما يزيد على الثلث من السورة الكريمة ، بدءاً من قوله تعالى ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ . إلى قوله تعالى ﴿ وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ﴾ .

✽ وأما بقية السورة الكريمة فقد تناولت جانب التشريع ، لأن المسلمين كانوا في بداية تكوين « الدولة الإسلامية » وهم في أمس الحاجة إلى المنهاج الرباني ، والتشريع الساوي ، الذي يسرون عليه في حياتهم سواء في العبادات أو المعاملات ، ولذا فإن جماع السورة يتناول الجانب التشريعي ، وهو باختصار كما يلي :

« أحكام الصوم مفصلة بعض التفصيل ، أحكام الحج والعمرة ، أحكام الجهاد في سبيل الله ، شئون الأسرة وما يتعلق بها من الزواج ، والطلاق ، والرضاع ، والعدة ، تحريم نكاح المشركات ، والتحذير من معاشره النساء في حالة الحيض إلى غير ما هنالك من أحكام تتعلق بالأسرة ، لأنها النواة الأولى للمجتمع الأكبر » .

✽ ثم تحدثت السورة الكريمة عن « جريمة الربا » التي تهدد كيان المجتمع وتقوض بنيانه ، وحملت حملة عنيفة شديدة على المرايين ، بإعلان الحرب السافرة من الله ورسوله على كل من يتعامل بالربا أو يقدم عليه « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين » فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله ، وإن تبتم فلكم رءوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون » .

✽ وأعقبت آيات الربا بالتحذير من ذلك اليوم الرهيب ، الذي يجازى فيه الإنسان على عمله إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر « واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ، ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون » وهو آخر ما نزل من القرآن الكريم ، وآخر وحي تنزل من السماء إلى الأرض ، وبنزول هذه الآية انقطع الوحي ، وانتقل الرسول ﷺ إلى جوار ربه ، بعد أن أدى الرسالة وبلغ الأمانة .

✽ وختمت السورة الكريمة بتوجيه المؤمنين إلى التوبة والإنابة ، والتضرع إلى الله جلّ وعلا برفع الأغلال والأصار ، وطلب النصرة على الكفار ، والدعاء لما فيه سعادة الدارين « ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به ، واعف عنا ، واغفر لنا ، وارحمنا ، أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين » وهكذا بدأت السورة بأوصاف المؤمنين ، وختمت بدعاء المؤمنين ليتناسق البدء مع الختام ، ويلتئم شمل السورة أفضل التام !!

التَّسْمِيَةُ : سميت السورة الكريمة « سورة البقرة » إحياءً لذكرى تلك المعجزة الباهرة ، التي ظهرت في زمن موسى الكليم ، حيث قُتل شخص من بني إسرائيل ولم يعرفوا قاتله ، فعرضوا الأمر على موسى لعله يعرف القاتل ، فأوحى الله تعالى إليه أن يأمرهم بذبح بقرة ، وأن يضربوا الميت بجزم منها فيحيا بإذن الله ويجبرهم عن القتال ، وتكون برهاناً على قدرة الله جلّ وعلا في إحياء الخلق بعد الموت ، وستأتي القصة مفصلة في موضعها إن شاء الله .

فضائلها : عن رسول الله ﷺ أنه قال (لا تجعلوا بيوتكم مقابر ، إن الشيطان ينفر من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة) أخرجه مسلم والترمذي . وقال ﷺ : (اقرأوا سورة البقرة ، فإن أخذها بركة ، وتركها حسرة ، ولا يستطيعها البطلة) يعني السحرة . رواه مسلم في صحيحه .

قال الله تعالى « ألم » ذلك الكتاب لا ريب فيه .. إلى .. وأولئك هم المفلحون »

من آية (١) إلى نهاية آية (٥) .

اللفظ : «ريب» الرّيبُ : الشك وعدم الطمأنينة يقال : ارتاب ، وأمرٌ ريب إذا كان فيه شك وريبة قال الزخري : الريب مصدر رآبه إذا أحدث له الريبة وهي قلق النفس واضطرابها ، ومنه

ريب الزمان لنوائيه^(١) «المتقين» أصل التقوى مأخوذ من اتقاء المكروه بما تجعله حاجزاً بينك وبينه قال النابغة :

سَقَطَ النِّصِيفُ وَلَمْ تُرَدْ إِسْقَاطُهُ فَتَنَّاوَلْتَهُ وَاتَّقَنَّا بِالْيَدِ

فالمتقي هو الذي بقي نفسه مما يضرها ، وهو الذي يتقي عذاب الله بطاعته ، وجماع التقوى أن يمثل العبد الأوامر ويحْتَنِبُ النواهي «الغيب» ما غاب عن الحواس ، وكل شيء مستور فهو غيب كالجنة والنار ، والحشر والنشر قال الراغب : الغيب ما لا يقع تحت الحواس^(٢) «المفلحون» الفلاح : الفوز والنجاح قال أبو عبيدة : كُلُّ مَنْ أَصَابَ شَيْئاً مِنَ الْخَيْرِ فَهُوَ مُفْلِحٌ^(٣) وقال البيضاوي : المفلح : الفائز بالمطلوب كأنه الذي انفتحت له وجوه الظفر^(٤) ، وأصل الفلح في اللغة : الشقُّ والقطع ومنه قولهم «إِنَّ الْحَدِيدَ بِالْحَدِيدِ يُفْلَحُ» أي يُشَقُّ ، ولذلك سمي الفلاح لأنه يشق الأرض بالحرثة «كفروا» الكفر لغة : ستر النعمة ولهذا يسمى الكافر كافراً لأنه يجحد النعمة ويستترها ، ومنه قيل للزراع وللليل كافر قال تعالى «أَعْجَبَ الْكَافِرُ نِبَأَهُ» أي أعجب الزُّرَّاع ، وسمى الليل كافراً لأنه يغطي كل شيء بسواده «أنذرتهم» الإنذار : الإعلام مع التحذير فإن خلا من التحذير فهو إعلام وإنذار «ختم» الختم : التغطية على الشيء والطبع عليه حتى لا يدخله شيء ، ومنه ختم الكتاب . «غشاوة» الغشاوة : الغطاء من غشاه إذا غطاه ، ومنه الغاشية وهي القيامة لأنها تغطي الناس بأهوالها .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

آلَمْ ① ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ② الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ③ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَيَآخُذُونَ ④ هُمْ بِيَوْمَنَ ⑤ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ⑥

التفسير : ابتدأت السورة الكريمة بذكر أوصاف المتقين ، وابتداء السورة بالحروف المقطعة «آلم» وتضديدها بهذه الحروف المجاتية يجذب أنظار المرعفين عن هذا القرآن ، إذ يطرُق أسماهم لأول وهلة ألفاظ غير مألوفة في مخاطبتهم ، فتيتهوا إلى ما يلقى إليهم من آيات بينات ، وفي هذه الحروف وأمثالها تنبيه على «إعجاز القرآن» فإن هذا الكتاب منظوم من عين ما ينظمون منه كلامهم ، فإذا عجزوا عن الإتيان بمثله ، فذلك أعظم برهان على إعجاز القرآن . يقول العلامة ابن كثير رحمه الله : إنما ذكرت هذه الحروف في أوائل السور بياناً لإعجاز القرآن ، وأن الخلق عاجزون عن معارضته بمثله ، مع أنه مركب من هذه الحروف المقطعة التي يتخاطبون بها ، وهو قول جمع من المحققين ، وقد قرره الزمخشري في تفسيره الكشاف ونصره أتم نصر ، وإليه ذهب الإمام «ابن تيمية» ثم قال : ولهذا كل سورة افتتحت بالحروف ،

(١) الكشف ٢٧/١ (٢) مفردات القرآن للراغب (٣) مجاز القرآن لأبي عبيدة/ ٢٩ (٤) البيضاوي ١٠/١

فلا بد أن يذكر فيها الانتصار للقرآن ، وبيان إعجازه وعظمته مثل ﴿آلَمْ﴾ ذلك الكتاب ﴿المص﴾ كتاب أنزل إليك ﴿آلَمْ﴾ تلك آيات الكتاب الحكيم ﴿حَمَّ﴾ والكتاب المبين ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبْرُكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ﴾ وغير ذلك من الآيات الدالة على إعجاز القرآن .^(١) ثم قال تعالى ﴿ذلك الكتاب لا ريب فيه﴾ أي هذا القرآن المنزل عليك يا محمد هو الكتاب الذي لا يدانيه كتاب ﴿لا ريب فيه﴾ أي لا شك في أنه من عند الله لمن تفكر وتدبر ، أو ألقى السمع وهو شهيد ﴿هدى للمتقين﴾ أي هادٍ للمؤمنين المتقين ، الذين يتقون سخط الله بامتنال أوامره واجتناب نواهيه ، ويدفعون عذابه بطاعته ، قال ابن عباس : المتقون هم الذين يتقون الشرك ، ويعملون بطاعة الله ، وقال الحسن البصري : اتقوا ما حرم عليهم ، وأدوا ما افترض عليهم . ثم بين تعالى صفات هؤلاء المتقين فقال ﴿الذين يؤمنون بالغيب﴾ أي يصدقون بما غاب عنهم ولم تدركه حواسهم من البعث ، والجنة ، والنار ، والصراط ، والحساب ، وغير ذلك من كل ما أخبر عنه القرآن أو النبي عليه الصلاة والسلام ﴿ويقيمون الصلاة﴾ أي يؤدونها على الوجه الأكمل بشروطها وأركانها ، وخشوعها وأدائها قال ابن عباس : إقامتها : إقام الركوع والسجود والتلاوة والخشوع^(٢) وجماع رزقهم ينفقون ﴿أي ومن الذي أعطيتهم من الأموال ينفقون ويتصدقون في وجوه البر والإحسان ، والآية عامة تشمل الزكاة ، والصدقة ، وسائر النفقات ، وهذا اختيار ابن جرير ، وروي عن ابن عباس أن المراد بها زكاة الأموال ، قال ابن كثير : كثيراً ما يقرن تعالى بين الصلاة والإنفاق من الأموال ، لأن الصلاة حق الله وهي مشتملة على توحيده وتمجيده والثناء عليه ، والإنفاق هو الإحسان إلى المخلوقين وهو حق العبد ، فكل من النفقات الواجبة ، والزكاة المفروضة داخل في الآية الكريمة^(٣) ﴿والذين يؤمنون بما أنزل إليك﴾ أي يصدقون بكل ما جئت به عن الله تعالى ﴿وما أنزل من قبلك﴾ أي وبما جاءت به الرسل من قبلك ، لا يفرقون بين كتب الله ولا بين رسله ﴿وبالآخرة هم يوقنون﴾ أي ويعتقدون اعتقاداً جازماً لا يلابسه شك أو ارتياب بالدار الآخرة التي تلو الدنيا ، بما فيها من بعث وجزام ، وجنّ ، ونار ، وحساب وميزان ، وإنما سميت الدار الآخرة لأنها بعد الدنيا ﴿أولئك على هدى من ربهم﴾ أي أولئك المتصفون بما تقدم من الصفات الجليلة ، على نور وبيان وبصيرة من الله ﴿وأولئك هم المفلحون﴾ أي وأولئك هم الفائزون بالدرجات العالية في جنات النعيم .

البلاغه : تضمنت الآيات الكريمة وجوهاً من البيان والبدیع نوزها فيما يلي :

١ - المجاز العقلي ﴿هدى للمتقين﴾ أسند الهداية للقرآن وهو من الإسناد للسبب ، والهادي في الحقيقة هو الله رب العالمين فقيه مجاز عقلي .

٢ - الإشارة بالبعد عن القريب ﴿ذلك الكتاب﴾ للإيذان بعلو شأنه ، وبغد مرتبته في الكمال ، فنزل بعد المرتبة منزلة البعد الحسي .

٣ - تكرير الإشارة ﴿أولئك على هدى﴾ ﴿وأولئك هم المفلحون﴾ للعناية بشأن المتقين ، وتوجيههم بالضمير ﴿هم﴾ ليفيد الحصر كأنه قال : هم المفلحون لا غيرهم .

(١) مختصر تفسير ابن كثير ١/ ٢٧ ، (٢) التفسير من الطبري وابن كثير وتفسير الجلالين (٣) مختصر تفسير ابن كثير ١/ ٣٠ .

٤ - التيسيس من إيمان الكفار عليهم أنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ﴿ فالجملة سبقت للتنبيه على غلوهم في الكفر والظغيان ، وعدم استعدادهم للإيمان ، فيها تيسيس وإقناظ من إيمانهم .

٥ - الاستعارة التصريحية اللطيفة ﴿ ختم الله على قلوبهم ﴾ شبه قلوبهم لتأنيها عن الحق ، وأسأعهم وأبصارهم لامتناعها عن تلمع نور الهداية ، بالوعاء المختوم عليه ، المسدود منافذه ، المغشى بغشاء يمنع أن يصله ما يصلحه ، واستعار لفظ الختم والغشاوة لذلك بطريق الاستعارة التصريحية ^(١) .

المناسبة : لما ذكر تعالى صفات المؤمنين في الآيات السابقة ، أعقبها بذكر صفات الكافرين ، ليظهر الفارق الواضح بين الصنفين ، على طريقة القرآن الكريم في المقارنة بين الأبرار والفجار ، والتمييز بين أهل السعادة وأهل الشقاوة ﴿ وبضدها تتميز الأشياء ﴾ .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿

المفسر : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي إن الذين جحدوا بآيات الله وكذبوا رسالة محمد ﷺ ﴿ سواء عليهم ﴾ أي يتساوى عندهم ﴿ أُنْذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ ﴾ أي سواء أُنْذِرْتَهُمْ يا محمد من عذاب الله وخوفتهم منه أم لم تنذرهم ﴿ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ أي لا يصدقون بما جتهد به ، فلا تطمع في إيمانهم ، ولا تذهب نفسك عليهم حسرات ، وفي هذا تسلية للنبي ﷺ عن تكذيب قومه له . ثم بين تعالى العلة في سبب عدم الإيمان فقال ﴿ ختم الله على قلوبهم ﴾ أي طبع على قلوبهم فلا يدخل فيها نور ، ولا يُشرق فيها إيمان قال المفسرون : الختم التغطية والطبع ، وذلك أن القلوب إذا كثرت عليها الذنوب طمست نور البصيرة فيها ، فلا يكون للإيمان إليها مسلك ، ولا للكفر عنها غلص كما قال تعالى ﴿ بل طبع الله عليها بكفرهم ﴾ ^(٢) ﴿ وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ﴾ أي وعلى أسأعهم وعلى أبصارهم غطاء ، فلا يبصرون هدى ، ولا يسمعون ولا يفقهون ولا يعقلون ، لأن أسأعهم وأبصارهم كأنها مغطاة بحجب كثيفة ، لذلك يرون الحق فلا يتبعونه ، ويسمعونه فلا يعنونه قال أبو حيان : شبه تعالى قلوبهم لتأنيها عن الحق ، وأسأعهم لإضرابها عن سماع داعي الفلاح ، وأبصارهم لامتناعها عن تلمع نور الهداية ، بالوعاء المختوم عليه ، المسدود منافذه ، المغشى بغشاء يمنع أن يصله ما يصلحه ، وذلك لأنها كانت - مع صحتها وقوة إدراكها - ممنوعة عن قبول الخير وسأعه ، وتلمع نوره ، وهذا بطريق الاستعارة ^(٣) ﴿ ولهم عذاب عظيم ﴾ أي ولهم في الآخرة عذاب شديد لا ينقطع ، بسبب كفرهم وإجرامهم وتكذيبهم بآيات الله .

(١) انظر تلخيص البيان للشرif الرضي ٣/١ والبحر المحیط لأبي حيان ٥١/١ . (٢) انظر ما كتبه العلامة ابن كثير حول معنى الختم

فيه تحقيق وتفصيل جميل - (٣) تفسير البحر المحیط لأبي حيان ٥١/١ .

قال الله تعالى ﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر... إلى... إن الله على كل شيء قدير﴾
من آية (٨) إلى نهاية آية (٢٠).

الْمَنَاسِكَةُ : لما ذكر تعالى في أول السورة صفات المؤمنين ، وأعقبها بذكر صفات الكافرين ، ذكر هنا « المنافقين » وهم الصنف الثالث ، الذين يُظهرون الإيمان ويُبطنون الكفر ، وأُتِيبَ بذكرهم في ثلاث عشرة آية لينبه إلى عظيم خطرهم ، وكبير ضررهم ، ثم عَقِبَ ذلك بضرب مثلين زيادة في الكشف والبيان ، وتوضيحاً لما تنطوي عليه نفوسهم من ظلمة الضلال والنفاق ، وما يؤول إليه حالهم من الهلاك والدمار .

اللفظة : **يُخَادَعُونَ** الخداع : المكر والاحتيال وإظهار خلاف الباطن ، وأصله الإخفاء ومنه سُمي الدهر خادعاً لما يخفي من غوائله ، وسُمي الخُدْعُ خُدْعاً لتستر أصحاب المنزل فيه **﴿مَرَضٌ﴾** المرض : السُّقْم وهو ضد الصحة وقد يكون حسياً كمرض الجسم ، أو معنوياً كمرض النفاق ومرض الحسد والرياء ، قال ابن فارس : المرضُ كُلُّ ما خرج به الإنسان عن حد الصحة من علّة ، أو نفاق ، أو تقصير في أمر **﴿تَفْسُدُوا﴾** الفساد : العدول عن الاستقامة وهو ضد الصلاح **﴿السفهاء﴾** جمع سفيه وهو الجاهل ، الضعيف الرأي ، القليل المعرفة ، بمواضع المنافع والمضار ، وأصل السُّفَه : الخُفَّة ، والسفيه : الخفيف العقل قال علماء اللغة : السُّفَه خُفَّةٌ وسخافة رأي يقتضيان نقصان العقل ، والخلُفُ يُقَالُ به **﴿طغياهم﴾** الطغيان : مجاوزة الحد في كل شيء ومنه **﴿إنا لما طغى الماء﴾** أي ارتفع وعلا وجاوز حده ، والطاغية : الجبار العنيد **﴿يعمّهون﴾** العمّة : التحيّر والتردد في الشيء يقال : عمّه يعمّه فهو عمّه قال ربيعة : « أعمى الهدى بالخائرين العمّه » قال الفخر الرازي : العمّة مثل العمى ، إلا أن العمى عام في البصر والرأي ، والعمّة في الرأي خاصة ، وهو التردد والتحيّر لا يدري أين يتوجه **﴿اشترأ﴾** حقيقة الاشتراء : الاستبدال ، وأصله بذل الثمن لتحصيل الشيء المطلوب ، والعرب تقول لمن استبدل شيئاً بشيء اشتراه قال الشاعر :

فإن ترعمني كنتُ أجهلُ فيكم فإني اشتريتُ الخلصَ بصدك بالجهل

﴿صم﴾ جمع أصم وهو الذي لا يسمع **﴿بكم﴾** جمع أبكم وهو الأخرس الذي لا ينطق **﴿عمى﴾** جمع أعمى وهو الذي فقد بصره **﴿صيب﴾** الصيب : المطر الغزير مأخوذ من الصوب وهو النزول بشدة قال الشاعر « ستكثروا يا المزن حيث تصوب » **﴿الصواعق﴾** جمع صاعقة وهي نار محرقة لا تمر بشيء إلا أتت عليه ، مشتقة من الصبغ وهو شدة الصوت **﴿السياء﴾** السياء في اللغة : كلُّ ما علاك فأظلك ، ومنه قيل لسقف البيت سياء ، ويسمى المطر سياءً لنزوله من السياء قال الشاعر :

إذا سقط السياء بأرض قوم رعيناه وإن كانوا غضابا

(١) انظر تهذيب اللغة ، والصالح ، والقاموس . (٢) التفسير الكبير للفخر الرازي ٧١ / ٢ .

﴿يُخَاطَفُ﴾ الْخَطْفُ : الأخذ بسرعة ومنه ﴿إِلَّا مِنْ خَطِيفِ الْخَطْفَةِ﴾ وَسُمِّيَ الطَّيْرُ خُطَفًا لِسُرْعَتِهِ ، وَالْخَاطِفُ الَّذِي يَأْخُذُ الشَّيْءَ بِسُرْعَةٍ شَدِيدَةٍ .

سَبَبُ النَّزُولِ : قال ابن عباس : نزلت هذه الآيات في منافقي أهل الكتاب منهم « عبد الله بن أبي ابن سلول ، ومعتب بن قشير ، والجد بن قيس » كانوا إذا لقوا المؤمنين يظهرن الإيمان والتصديق ويقولون : إنا لنجد في كتابنا نعته وصفته^(١) .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخَدِّعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٦﴾ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿١٧﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١٨﴾

التفسير : «ومن الناس من يقول آمنا بالله» أي ومن الناس فريق يقولون بالاستتم صدقنا بالله وما أنزل على رسوله من الآيات البينات «وباليوم الآخر» أي وصدقنا بالبعث والنشور «وما هم بمؤمنين» أي وما هم على الحقيقة بمصدقين ولا مؤمنين ، لأنهم يقولون ذلك قولاً دون اعتقاد ، وكلاماً دون تصديق قال البيضاوي : هذا هو القسم الثالث المذبذب بين القسمين ، وهم الذين آمنوا بأقوالهم ولم تؤمن قلوبهم ، وهم أحببت الكفرة وأبغضهم إلى الله ، لأنهم موهوا الكفر وغلطوا به خداعاً واستهزاء ، ولذلك أطال في بيان خبيثهم وجهلهم ، واستهزا بهم وتهكم بأفعالهم ، وسجل عليهم الضلال والطغيان ، وضرب لهم الأمثال^(١٩) «يخدعون الله والذين آمنوا» أي يعملون عمل المخاوع بإظهار ما أظهره من الإيمان مع إصرارهم على الكفر ، يعتقدون - بجهلهم - أنهم يخدعون الله بذلك ، وأن ذلك نافعهم عنده ، وأنه يروج عليه كما قد يروج على بعض المؤمنين ، وما علموا أن الله لا يتخدع لأنه لا تخفى عليه خافية قال ابن كثير : النفاق هو إظهار الخير ، وإسراؤ الشر وهو أنواع : اعتقادي وهو الذي يتخذ صاحبه في النار ، وعلمي وهو من أكبر الذنوب والأوزار ، لأن المنافق يخالف قوله فعله ، وسره علانيته ، وإنا نزلت صفات المنافقين في السور المدنية لأن مكة لم يكن بها نفاق بل كان خلافه^(٢٠) «وما يخدعون إلا أنفسهم» أي وما يخدعون في الحقيقة إلا أنفسهم لأن وبال فعلهم راجع عليهم «وما يشعرون» أي ولا يحسبون بذلك ولا يفتنون إليه ، لتجادي غفلتهم ، وتكامل حماقتهم «في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً» أي في قلوبهم شك ونفاق فزادهم الله رجساً فوق رجسهم ، وضلالاً فوق ضلالهم ، والجملة دعائية قال ابن أسلم : هذا مرض في الدين ، وليس مرضاً في الجسد ، وهو الشك الذي دخلهم في الإسلام فزادهم الله رجساً وشكاً^(٢١) «ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون» أي ولهم عذاب مؤلم بسبب كذبهم في دعوى الإيمان ، واستهزائهم بآيات الرحمن . . ثم شرع تعالى في بيان قبائحهم ، وأحوالهم الشنيعة فقال «وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض» أي وإذا قال

(١) تفسير البغفر الرازي ٦١/٢ . (٢) تفسير البيضاوي ١١/١ . (٣) (٤) مختصر تفسير ابن كثير ٣٣/١ .

أَشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ قَارِجَتِ حِجْرَتِهِمْ وَمَا كَانُوا مَهْتَدِينَ ﴿١٦﴾ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِينَ اسْتَوْفَدُوا نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُمْ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٧﴾ صُمُّ بَكَرٍ عَمَىٰ فَعَمَىٰ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾ أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ ۗ وَاللَّهُ بِفِعْلِهِمْ أَعْيُنٌ عَصِيَّةٌ يَوْمَ يُنْفَخُ الْفُجَاءُ ۚ فَمَنْ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ ۚ فَاَلَاؤُا ظَلَمَ وَالثَانِي عَدْلٌ ۚ وَيُؤْتِيهِمْ فِي ظُلُمَاتِهِمْ بِمَعْمُونٍ ۚ أَيُّ وَيُزِيدُهُمْ - بطريق الإيهال والترك - في ضلالهم وكفرهم يتخبطون وينتددون حيارى ، لا يجدون إلى المخرج منه سبيلاً لأن الله طبع على قلوبهم وأعمى أبصارهم ، فلا يبصرون رشداً ولا يبتدون سبيلاً ۚ أولئك الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ ۚ أَيُّ اسْتَبَدَلُوا الكُفْرَ بِالْإِيمَانِ ، وَأَخَذُوا الضَّلَالَةَ وَدَفَعُوا ثَمَنَهَا الْهَدَىٰ ۚ فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ ۚ أَيُّ مَا رَبِحَتْ صَفَقَتُهُمْ فِي هَذِهِ الْمَعَاوِضِ الْبَيْعِ ۚ وَمَا كَانُوا مَهْتَدِينَ ۚ أَيُّ وَمَا كَانُوا ارشدين في صنيعهم ذلك ، لأنهم خسروا سعادة الدارين ، ثم ضرب تعالى مثليهم وضَّح فيها خسارتهم الفادحة فقال ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِينَ اسْتَوْفَدُوا نَارًا﴾ أَيُّ مَثَلُهُمْ فِي نَفَاتِهِمْ وَحَالِهِمْ الْعَجِيبَةِ فِيهِ كَحَالِ شَخْصٍ أَوْقَدَ نَارًا لَيْسَتْ فِيهَا دُفْعَةٌ ، فَمَا انْقَدَتْ حَتَّى انْطَفَأَتْ ، وَتَرَكَتْ فِي ظُلَامٍ دَامِسٍ وَخَوْفٍ شَدِيدٍ ۚ فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ ۚ أَيُّ فَلَمَّا انْأَرَتْ الْمَكَانَ الَّذِي حَوْلَهُ فَأَبْصَرَ وَأَمِنَ ، وَاسْتَأْنَسَ بِتِلْكَ النَّارِ الْمُشْعَةِ الْمُضِيئَةِ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ أَيُّ أَطْفَأَهَا اللَّهُ بِالْكُلِّيَّةِ ، فَتَلَاشَتْ النَّارُ وَعَدِمَ النُّورُ ۚ وَتَرَكَتْهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ۚ أَيُّ وَأَبْقَاهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ كَثِيفَةٍ وَخَوْفٍ شَدِيدٍ ، يَتَخَبَطُونَ فَلَا يَبْتَدُونَ قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : ضَرَبَ اللَّهُ لِلْمُتَأَفِّقِينَ هَذَا الْمَثَلَ ، فَشَبَّهَهُمْ فِي اشْتِرَائِهِمُ الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ ، وَصَيَّرَهُمْ بَعْدَ الْبَصِيرَةِ إِلَى الْعَمَى ، بِمَنْ اسْتَوْفَدُوا نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ وَانْتَفَعَ بِهَا ، وَتَأَنَسَ بِهَا وَأَبْصَرَ مَا عِنْدَهُ وَشَآلَهُ . . . فَبَيْنَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ طَفَّتْ نَارُهُ ، وَصَارَ فِي ظُلَامٍ شَدِيدٍ ، لَا يُبْصِرُ وَلَا يَتَدَيَّ ، فَكَذَلِكَ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقُونَ فِي اسْتِبْدَالِهِمُ الضَّلَالَةَ عَوَضًا عَنِ الْهَدَىٰ ، وَاسْتِحْبَابِهِمُ الْغِيَّ عَلَى الرَّشْدِ ، وَفِي هَذَا الْمَثَلِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ، وَلِذَلِكَ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ الشُّكِّ وَالنَّفَاقِ لَا يَبْتَدُونَ إِلَى سَبِيلِ خَيْرٍ ، وَلَا يَعْرِفُونَ طَرِيقَ النِّجَاتِ ﴿١٩﴾ ﴿صَمٌّ﴾ أَيُّ هُمْ كَالصَّمِّ لَا يَسْمَعُونَ خَيْرًا ﴿بُكْمٌ﴾ أَيُّ كَالْبُكْرِ لَا يَتَكَلَّمُونَ بِمَا يَنْفَعُهُمْ ﴿عَمَى﴾ أَيُّ كَالْعَمِيِّ لَا يُبْصِرُونَ الْهَدَىٰ وَلَا يَتَّبِعُونَ سَبِيلَهُ ﴿فَعَمَى﴾ لَا يَرْجِعُونَ ۚ أَيُّ لَا يَرْجِعُونَ عَمَّا هُمْ فِيهِ مِنَ الْغِيِّ وَالضَّلَالِ ، ثُمَّ ثَبَّتَ تَعَالَى بِتَمَثُّلِ آخِرِهِمْ زِيَادَةً فِي الْكُشْفِ وَالْإِيضَاحِ فَقَالَ ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ أَيُّ أَوْ مَثَلُهُمْ فِي حَيْرَتِهِمْ وَتَرَدُّدِهِمْ كَمَثَلِ قَوْمٍ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ شَدِيدٌ ، أَظْلَمَتْ لَهُ الْأَرْضُ ، وَأَوْعَدَتْ لَهُ السَّمَاءُ ، مَصْحُوبٍ بِالْبَرْقِ وَالرَّعْدِ وَالصَّوَاعِقِ ۚ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ ۚ أَيُّ فِي ذَلِكَ السَّحَابِ ظُلُمَاتٌ دَاجِيَةٌ ، وَرَعْدٌ قَاصِفٌ ، وَبَرْقٌ خَاطِفٌ ۚ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ ۚ أَيُّ يَضَعُونَ رِءُوسَ أَصَابِعِهِمْ فِي آذَانِهِمْ لِدَفْعِ خَطَرِ الصَّوَاعِقِ ، وَذَلِكَ مِنْ فِرَاطِ الدَّهْشَةِ وَالْفَزَعِ كَأَنَّهُمْ يَظُنُّونَ أَنَّ ذَلِكَ يَنْجِيهِمْ ۚ حَذَرَ الْمَوْتِ ۚ أَيُّ خَشْيَةَ الْمَوْتِ مِنْ تِلْكَ الصَّوَاعِقِ الْمُدمِرةِ ۚ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ۚ جُمْلَةُ اعْتِرَاضِيَةِ أَيُّ وَاللَّهُ تَعَالَى

مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿١٠٠﴾ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّ أَصَاةٍ لَّهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠١﴾

محيط بهم بقدرته ، وهم تحت إرادته ومشيتته لا يفوتونه ، كما لا يفوت من أحاط به الأعداء من كل جانب ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ أي يقارب البرق لشدة وقوته وكثرة لمعانه أن يذهب بأبصارهم فيأخذها بسرعة ﴿كُلَّمَا أَصَاةَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ﴾ أي كلما أنار لهم البرق الطريق مشوا في ضوئه ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾ أي وإذا اختفى البرق وفتر لمعانه وقفوا عن السير وثبتوا في مكانهم . . وفي هذا تصوير لما هم فيه من غاية التعير والجهل ، فإذا صادفوا من البرق لمعة - مع خوفهم أن يخطف أبصارهم - انتهبوها فرصة فخطوا خطوات يسيرة ، وإذا خفي وفتر لمعانه وقفوا عن السير ، وثبتوا في أماكنهم خشية التردى في حفرة ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ﴾ أي لو أراد الله لزداد في قصف الرعد فاصمهم وذهب بأسماهم ، وفي ضوء البرق فاعماهم وذهب بأبصارهم ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي إنه تعالى قادر على كل شيء ، لا يعجزه أحد في الأرض ولا في السما عقال ابن جرير : إنما وصف تعالى نفسه بالقدرة على كل شيء في هذا الموضع ، لأنه حذر المنافقين بأسه وسطوته ، وأخبرهم أنه بهم محيط ، وعلى إذهاب أسماهم وأبصارهم قادر^(١) .

البَلَاغَةُ : تضمنت الآيات الكريمة وجوهاً من البلاغة والبدیع نوجزها فيما يلي :

أولاً : للبالغة في التكذيب لهم ﴿وما هم بمؤمنين﴾ كان الأصل أن يقول : « وما آمنوا » ليطابق قوله « من يقول آمنا » ولكنه عدل عن الفعل إلى الاسم لإخراج ذواتهم من عداد المؤمنين وأكده بالبلاء للمبالغة في نفي الإيمان عنهم .

ثانياً : الاستعارة التمثيلية ﴿يَجَادِعُونَ اللَّهَ﴾ شبه حالهم مع ربهم في إظهار الإيمان وإخفاء الكفر بحال رعيه تخادع سلطانها واستعير اسم المشبه به للمشبه بطريق الاستعارة .

ثالثاً : صيغة القصر ﴿إنما نحن مصلحون﴾ وهذا من نوع « قصر الموصوف على الصفة » أي نحن مصلحون ليس إلا .

رابعاً : الكناية اللطيفة ﴿في قلوبهم مرض﴾ المرض في الأجسام حقيقة وقد كنى به عن النفاق لأن المرض فساد للبدن ، والنفاق فساد للقلب .

خامساً : تنويع التأكيد ﴿ألا إنهم هم المفسدون﴾ جاءت الجملة مؤكدة بأربع تأكيدات ﴿ألا﴾ التي تفيد التنبيه ، و﴿إن﴾ التي هي للتأكيد ، وضمير الفصل ﴿هم﴾ ثم تعريف الخبر ﴿المفسدون﴾ ومثلا في التأكيد ﴿ألا إنهم هم السفهاء﴾ وهذا رد من الله تعالى عليهم بأبلغ رد وأحكمه .

سادساً : المشكلة ﴿الله يستهزئ بهم﴾ سمى الجزء على الاستهزاء استهزاءً بطريق المشكلة وهي الاتفاق في اللفظ مع الاختلاف في المعنى .

سابعاً : الاستعارة التصريحية ﴿اشترؤا الضلالة بالهدى﴾ المراد استبدلوا الغي بالرشاد ، والكفر بالإيمان فخرست صفقتهم ولم تربح تجارتهم فاستعار لفظ الشراء للاستبدال ثم زاده توضيحاً بقوله ﴿فما ربحت تجارتهم﴾ وهذا هو الترشيح الذي يبلغ بالاستعارة الذروة العليا^(١) .

ثامناً : التشبيه التمثيلي ﴿مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً﴾ وكذلك في ﴿أو كصيب من السماء فيه ظلمات﴾ شبه في المثال الأول المنافق بالمستوقد للنار ، وإظهاره الإيمان بالإضاءة ، وانقطاع انتفاعه بانطفاء النار ، وفي المثال الثاني شبه الإسلام بالمطر لأن القلوب تحيا به كحياة الأرض بالماء ، وشبه شبهات الكفار بالظلمات ، وما في القرآن من الوعد والوعيد بالرعد والبرق . . الخ^(٢)

تاسعاً : التشبيه البليغ ﴿صم بكم عمي﴾ أي هم كالصم البكم العمي في عدم الاستفادة من هذه الحواس حذفت أداة التشبيه ووجه الشبه فأصبح بليغاً .

عاشراً : المجاز المرسل ﴿يمعلمون أصابعهم في آذانهم﴾ وهو من إطلاق الكل وإرادة الجزء أي رؤوس أصابعهم لأن دخول الأصبع كلها في الأذن لا يمكن .

الحادي عشر : توافق الفواصل مراعاة لرؤوس الآيات ، وهذا له وقع في الأذن حسن ، وأثر في النفس رائع مثل ﴿لهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون﴾ ﴿إنما نحن مصلحون﴾ ﴿ويعدهم في طغيانهم يعمهون﴾ الخ وهو من المحسنات البديعية^(٣) .

الثَّوَانِيْد : الأولى : الغاية من ضرب المثل : تقريب البعيد ، وتوضيح الغامض حتى يصبح كالأمر المشاهد المحسوس ، وللأمثال تأثير عجيب في النفس ﴿وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون﴾ .

الثانية : وصف تعالى المنافقين في هذه الآيات بعشرة أوصاف كلها شنيعة وقبيحة تدل على رسوخهم في الضلال وهي (الكذب ، الخداع ، المكر ، السفه ، الاستهزاء ، الإفساد في الأرض ، الجهل ، الضلال ، التذبذب ، المخزبة بالمؤمنين) أعادنا الله من صفات المنافقين .

(١) قال الزمخشري : وهذا من الصنعة البديعية التي تبلغ بالمجاز الذروة العليا انظر الكشف ١/ ٣٥ .

(٢) قال الفخر الرازي : والتشبيه ههنا في غاية الصحة ، لأنهم يلمهم أولاً اكتسبوا نوراً ، ثم بغاوتهم ثانياً أبطلوا ذلك النور ، ووقعوا في حيرة عظيمة لأنه لا حيرة أعظم من حيرة الذين يحسرون نفسهم أبد الأبدن . الرازي ٢/ ٧٣ (٣) ذكرنا الأمثلة البلاغية على سبيل المثال لا الحصر ، ليتلوه القاري بعض روائع القرآن . وإلا فكلام الله معجز وفيه من الروائع البيانية ، والصور البلاغية ، ما يتلوه الإنسان ويمعجز عن وصفه اللسان .

الثالثة : حكمة كفه عليه الصلاة والسلام عن قتل المنافقين مع أنهم كفار وعلمه ﷺ بأعيان بعضهم ما أخرجه البخاري أن النبي ﷺ قال لعمر : (أكره أن يتحدث العرب أن عمداً يقتل أصحابه)^(١) .

لطيفة : قال العلامة ابن القيم : تأمل قوله تعالى ﴿ذهب الله بنورهم﴾ ولم يقل : « ذهب الله بنارهم » مع أنه مقتضى السياق ليطابق أول الآية « واستوقد ناراً » فإن النار فيها إشراق وإحراق ، فذهب الله بما فيها من الإشراق وهو « النور » وأبقى ما فيها من الإحراق وهو « النارية » ! ! وتأمل كيف قال ﴿بنورهم﴾ ولم يقل بضوئهم ، لأن الضوء زيادة في النور ، فلو قيل : ذهب الله بضوئهم لأوهم اللهاب بالزيادة فقطدون الأصل ! ! وتأمل كيف قال ﴿ذهب الله بنورهم﴾ فوحد النور ثم قال ﴿وتركهم في ظلمات﴾ فجمعها ، فإن الحق واحد هو صراط الله المستقيم ، الذي لا صراط يوصل سواء ، بخلاف طرق الباطل فلها متعددة ومتشعبة ، ولهذا أفرد سبحانه « الحق » وجمع « الباطل » في آيات عديدة مثل قوله تعالى ﴿يخرجونهم من الظلمات إلى النور﴾ وقوله ﴿وجعل الظلمات والنور﴾ وقوله «وأن هذا صراطي مستقيماً فاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ» فجمع سبل الباطل ووحَّد سبيل الحق^(٢) .

قال الله تعالى : ﴿يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم ... إلى .. وهم فيها خالدون﴾

من آية (٢١) إلى نهاية آية (٢٥) .

المناسبات : لما ذكر تعالى الأصناف الثلاثة « المؤمنين ، والكافرين ، والمنافقين » وذكر ما تميزوا به من سعادة أو شقاوة ، أو إيمان أو نفاق ، وضرب الأمثال ووضع طرق الضلال أعقبه هنا بذكر الأدلة والبراهين على وحدانية رب العالمين ، وعرف الناس بنعمه ليشكروه عليها ، وأقبل عليهم بالخطاب ﴿يا أيها الناس﴾ وهو خطاب لجميع الفئات ممتناً عليهم بما خلق ورزق ، وأبرز لهم « معجزة القرآن » بانصاع بيان وأوضح برهان ، ليقطع من القلوب جذور الشك والارتياب .

اللفظ : «خلقكم» الخلق : الإيجاد والاختراع بلا مثال ، وأصله في اللغة التقدير يقال : خلق النمل إذا قدرها وسواها بالمقياس ، وخلق الأديم للسقاء إذا قدره قال الحجاج « ما خلقت إلا فريت ، ولا وعدت إلا وفيت » أي ما قدرت شيئاً إلا أمضيته ، ولا وعدت بشيء إلا وفيت به . «فراشاً» الفراش : الوطاء والمهاد الذي يقعد عليه الإنسان وينام «بناء» البناء : ما بُني من قبة أو خيام أو بيت «أنداداً» جمع نَد وهو الكفء والمثيل والنظير ومنه قول علماء التوحيد « ليس لله نَد ولا ضد » قال حسان :

أتهجوه ولست له بندٌ
فشرُّكم الخير كما الفداء^(٣)

(١) ذكرها ابن كثير كذا في المختصر ٣٣ / ١ (٢) نقلاً عن محسن التأويل للقمي . (٣) القرطبي ١ / ٢٣٠ .

وقال الزخسري : « النيد : المثل ولا يقال إلا للمخالف المناوىء قال جرير : أنبأ تجعلون إلى نداء^(١) » وقودها^(٢) الوقود : الخطب الذي توقد به النار قال القرطبي : الوقود بالفتح الخطب ، وبالضم مصدر بمعنى التوقد^(٣) « أعدتكم^(٤) » حيث ، وأعدنا هيأنا قال البيضاوي : « أعدتكم^(٥) » حيث لهم وجعلت عذبة لعذابهم^(٦) « وبشر^(٧) » البشارة : الخبر السار الذي يتغير به بشرة الوجه من السرور ، وإذا استعمل في الشر فهو تهكم مثل « فبشرهم بعذاب اليم^(٨) » « أزواج^(٩) » جمع زوج ويطلق على الذكر والأنثى « اسكن أنت وزوجك الجنة^(١٠) » فالمرأة زوج الرجل ، والرجل زوج المرأة قال الأصمعي : لا تكاد العرب تقول زوجة « خالدون^(١١) » باقون دائمون .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُخْرِجُ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا

التفسير : يقول تعالى منها العباد إلى دلائل القدرة والوحدانية « يا أيها الناس اعبدوا ربكم^(١) أي يا معشر بني آدم اذكروا نعم الله الجليلة عليكم ، واعبدوا الله ربكم الذي رباكم وأنشاكم بعد أن لم تكونوا شيئاً ، اعبدوه بتوحيده ، وشكروه ، وطاعته « الذي خلقكم والذين من قبلكم^(٢) أي الذي أوجدكم بقدرته من العدم ، وخلق من قبلكم من الأمم « لعلكم تتقون^(٣) أي لتكونوا في زمرة المتقين ، الفائزين بالهدى والفلاح قال البيضاوي : لما عُدَّ تعالى فرق المكلفين ، أقبل عليهم بالخطاب على سبيل الالتفات ، هزأً للسامع ، وتنشيطاً له ، واهتماماً بأمر العبادة وتفخياً لشأنها ، وإنما كثر النداء في القرآن بـ « يا أيها^(٤) » لاستغلاله بأوجه من التأكيد ، وكل ما نادى الله له عباده من حيث إنها أمور عظام من حقها أن يفتنوا لها ، ويقبلوا بقلوبهم عليها وأكثرهم عنها غافلون حقيق بأن يُنادى له بالأكاد الأبلغ^(٥) ، ثم عُدَّ تعالى نعمه عليهم فقال « الذي جعل لكم الأرض فراشاً^(٦) أي جعلها مهاداً وقراراً ، تستقرون عليها وتفترشونها كالسباط المفروش مع كرويتها ، وإلا ما أمكنكم العيش والاستقرار عليها قال البيضاوي : جعلها مهياً لأن يقعوا ويناموا عليها كالفراس الميسوط ، وذلك لا يستدعي كونها مسطحة لأن كروية شكلها مع عظم حجمها لا يابى الافتراض عليها^(٧) » « والسماء بناءً^(٨) أي سقفاً للأرض مرفوعاً فوقها كهيئة القبة « وأنزل من السماء ماءً^(٩) أي مطراً عذباً فرائاً أنزله بقدرته من السحاب « فخرج به من الثمرات رزقاً لكم^(١٠) أي فخرج بذلك المطر أنواع الثمار والفواكه والخضار غذاءً لكم « فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون^(١١) أي فلا تتخذوا معه شركاء من الأصنام والبشر تشركوهم مع الله في العبادة ، وأنتم تعلمون أنها لا تحل شيئاً ولا تزرق ، وأن الله هو الخالق الرازق وحده ، ذو القوة المتين قال ابن كثير : شرع تعالى في بيان وحدانية ألوهيته بأنه هو المنعم على

(١) الكشاف ٧٢/١ ، (٢) القرطبي ٢٣٨/١ ، (٣) البيضاوي ١٨/١ ، (٤) البيضاوي ١٦/١ .

(٥) نفس المرجع السابق والصفحة وراي الإمام البيضاوي صريح في كروية الأرض قبل أن يدور رؤاد الفضل حولها في هذا العصر .

وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٧﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْزَنُوا النَّارَ أَتَىٰ وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٨﴾

عبيده بإخراجهم من العدم ، وإسباغة عليهم النعم ، والمراد بالسَّاء هنا السحاب ، فهو تعالى الذي أنزل المطر من السحاب في وقته عند احتياجهم إليه ، فأخرج لهم به أنواع الزروع والثمار رزقاً لهم ولأنعامهم ، ومضمونه أنه الخالق الرازق مالك الدار وساكنيها ورازقهم ، فهذا يستحق أن يُعبد وحده ولا يُشرك به غيره^(١) . ثم ذكر تعالى بعد أدلة التوحيد الحجة على النبوة ، وأقام البرهان على إعجاز القرآن فقال ﴿وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا﴾ أي وإذا كنتم أيها الناس في شك وإرتياب من صدق هذا القرآن ، المعجز في بيانه ، وتشريعه ، ونظمه ، الذي أنزلناه على عبدنا ورسولنا محمد ﷺ ﴿فأتوا بسورةٍ من مثله﴾ أي فاتوا بسورةٍ واحدٍ من مثل هذا القرآن ، في البلاغة والفصاحة والبيان ﴿وادعوا شهداءكم من دون الله﴾ أي وادعوا أعوانكم وأنصاركم الذين يساعدونكم على معارضة القرآن غير الله سبحانه ، والمراد استعينوا بمن شتم غير تعالى قال البيضاوي : المعنى أدعوا للمعارضة من حضركم أو رجوتهم معونة من إنسكم وجنكم وأهنتكم غير الله سبحانه وتعالى ، فإنه لا يقدر أن يأتي بمثله إلا الله^(٢) ﴿إن كنتم صادقين﴾ أي أنه مخلق وأنه من كلام البشر ، وجوابه محذوف دل عليه ما قبله ﴿فإن لم تفعلوا﴾ أي فإن لم تقدروا على الإتيان بمثل سورة من سورة ، وعجزتم في الماضي عن الإتيان بما يساويه أو يدانيه ، مع استعانتكم بالفصحاء والعبارة والبلغاء ﴿ولن تفعلوا﴾ أي ولن تقدروا في المستقبل أيضاً على الإتيان بمثله ، والجملة اعتراضية للإشارة إلى عجز البشر في الحاضر والمستقبل كقوله ﴿لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً﴾ أي معيناً قال ابن كثير : تحداهم القرآن وهم أفصح الأمم ومع هذا عجزوا ، ولن لنفي التأييد في المستقبل أي ولن تفعلوا ذلك أبداً ، وهذه أيضاً معجزة أخرى وهو أنه أخبر خبراً جازماً قاطعاً ، غير خائف ولا مشفق أن هذا القرآن لا يُعارض بمثله أبد الأبدين ودهر الداهرين ، وكذلك وقع الأمر لم يُعارض من لدنه إلى زماننا هذا ، ومن تدبر القرآن وجد فيه من وجوه الإعجاز فنوعاً ظاهرة وخفية ، من حيث اللفظ ومن حيث المعنى ، والقرآن جميعه فصيح في غاية نهايات الفصاحة والبيان عند من يعرف كلام العرب ، ويفهم تصاريف الكلام^(٣) ﴿فاتقوا النار﴾ أي فخافوا عذاب الله ، واحذروا نار الجحيم التي جعلها الله جزاء المكذبين ﴿التي وقودها الناس والحجارة﴾ أي اتقوا النار التي مادتها التي تُشعل بها وتُضرم لإيقادها هي الكفار والأصنام التي عبدوها من دون الله كقوله تعالى ﴿إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم﴾ قال مجاهد : حجارة كبريت أنتن من الجيفة يعذبون بها مع النار ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ أي هيئت تلك النار وأرصدت للكافرين الجاحدين ، ينالون فيها ألوان العذاب المهين .

ثم لما ذكر ما أعدّه لأعدائه ، عطف عليه بذكر ما أعدّه لأوليائه ، على طريقة القرآن في الجمع بين

(١) مختصر ابن كثير ٣٨/١ . (٢) البيضاوي ١٧/١ . (٣) مختصر تفسير ابن كثير ٤١/١ .

وَيَسِّرُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَلَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٥﴾

الترغيب والترهيب ، للمقارنة بين حال الأبرار والفجار فقال ﴿وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ أي ويُسِّرُ يا محمد المؤمنين المتقين ، الذين كانوا في الدنيا عسنيين ، والذين جمعوا بين الإيمان والعمل الصالح ﴿أَنْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي بأن لهم حدائق وبساتين ذات أشجار ومسكن ، تجري من تحت قصورها ومسكنها أنهار الجنة (١) ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا﴾ أي كلما أعطوا عطاءً ورزقوا رزقاً من ثمار الجنة ﴿قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ أي هذا مثل الطعام الذي قَدَّمْ لينا قبل هذه المرة قال المفسرون : إن أهل الجنة يرزقون من ثمارها ، تأتهم به الملائكة ، فإذا قَدَّمْ لهم مرة ثانية قالوا : هذا الذي أتيتمونا به من قبل فتقول الملائكة : كل يا عبد الله فاللون واحد والطعم مختلف (٢) قال تعالى ﴿وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾ أي متشابهاً في الشكل والمنظر ، لا في الطعم والمخبر قال ابن جرير : يعني في اللون والمرأى وليس يشبهه في الطعم قال ابن عباس : لا يشبه شيء مما في الجنة ما في الدنيا إلا في الأساء ﴿ولهم فيها أزواج مطهرة﴾ أي ولهم في الجنة زوجات من الحور العين مطهَّرات من الأقدار والأدناس الحسية والمنوية قال ابن عباس : مطهرة من الفلر والأذى وقال مجاهد : مطهرة من الحيض والنفاس ، والغائط والبول والنخام ، وورد أن نساء الدنيا المؤمنات يكنَّ يوم القيامة أجمل من الحور العين كما قال تعالى ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً فَجَعَلْنَاهُنَّ أَكْبَارًا ۖ عَرُبًا أَتْرَابًا﴾ ﴿ولهم فيها خالدون﴾ أي دائمون ، وهذا هو تمام السعادة ، فإنهم مع هذا النعيم في مقام أمين ، يعيشون مع زوجاتهم في هنا خالد لا يعتره انقطاع .

البلاغة : ١ - ذكر الربوبية ﴿اعبدوا ربكم﴾ مع إضافته إلى المخاطبين للتفخيم والتعظيم .

٢ - الإضافة ﴿على عبدنا﴾ للتشريف والتخصيص ، وهذا أشرف وصف لرسول الله ﷺ .

٣ - التعميز ﴿فأتوا بسورة﴾ خرج الأمر عن صيغته إلى معنى التعجيز ، وتذكير السورة لإرادة العموم والشمول .

٤ - المقابلة اللطيفة ﴿جعل لكم الأرض فراشاً ، والسماء بناءً﴾ فقد قابل بين الأرض والسماء ، والفرش والبناء ، وهذا من المحسنات البديعية .

٥ - الجملة الاعتراضية ﴿ولن تفعلوا﴾ لبيان التحدي في الماضي والمستقبل وبيان العجز التام في جميع العصور والأزمان .

(١) جاء في الحديث أن أنهار الجنة تجري في غير محدود .

(٢) ذهب بعض المفسرين إلى أن معنى قوله ﴿هذا الذي رزقنا من قبل﴾ أي في الدنيا ، وهذا قول مرجوح والصحيح ما روي عن ابن عباس وغيره أن هذا في الجنة وأنه ليس في الدنيا مما في الجنة إلا الأساء .

٦ - الإيجاز البديع بذكر الكناية ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ﴾ أي فإن عجزتم فخافوا نار جهنم بتصديقكم بالقرآن .

قال الله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا... إِلَى... وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾
من آية (٢٦) إلى نهاية آية (٢٩).

النَّاسِ كَبَةً : لما بين تعالى بالدليل الساطع ، والبرهان القاطع ، أن القرآن كلام الله لا يتطراً إليه شك ، وإنه كتاب معجز أنزله على خاتم المرسلين ، وتحداهم أن يأتوا بمثل سورة من أقصر سورة ، ذكر هنا شبهة أوردتها الكفار للقدح فيه وهي أنه جاء في القرآن ذكر (النحل ، والذباب ، والعنكبوت ، والنمل) الخ وهذه الأمور لا يليق ذكرها بكلام الفصحاء فضلاً عن كلام رب الأرباب ، فأجاب الله تعالى عن هذه الشبهة ، ورد عليهم بأن صغر هذه الأشياء لا يقدح في فصاحة القرآن وإعجازه ، إذا كان ذكر المثل مشتملاً على حكم بالغة .

الْفَصْرَ : ﴿لَا يَسْتَحْيِي﴾ الحياء : تغير وانكسار يعتري الإنسان من خوف ما يعاب به ويذم ، والمрад به هنا لازمه وهو الترك ، قال الزمخشري : أي لا يترك ضرب المثل بالعوضه ترك من يستحي من ذكرها لحقارتها^(١) ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ فما دونها في الصغر ﴿الْفَاسِقِينَ﴾ أصل الفسق في كلام العرب : الخروج عن الشيء ، والمنافق فاسق لخروجه عن طاعة ربه ، قال الفراء : الفاسق مأخوذ من قولهم فسقت الربطة من قشرها أي خرجت ، ويسمى الفاسق فاسقاً لخروجه عن طاعة الله ، وتسمى الفأرة فويسقة لخروجها لأجل المضرة^(٢) . ﴿يَنْقُضُونَ﴾ النقض : فسخ التركيب وإفساد ما أبرمته من بناء ، أو حبل ، أو عهد قال تعالى ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزَاهُمْ﴾ وقال ﴿فَمَا نَقَضَهُمْ مِيثَاقَهُمْ﴾ أي فبنقضهم الميثاق ﴿عَهْدُ الْعَهْدِ﴾ الموثق الذي يعطيه الإنسان لغيره ويقال عهد إليه أي أوصاه ﴿الميثاق﴾ العهد المؤكد باليمين وهو أبلغ من العهد . ﴿استوى﴾ الاستواء في الأصل : الاعتدال والاستقامة يقال : استوى العود إذا قام واعتدل ، واستوى إليه كالسهم إذا قصده قصداً مستوياً ، وقال ثعلب : الاستواء : الإقبال على الشيء^(٣) . ﴿فَسَوَّاهُمْ﴾ خلقهن وأنتقهن وقيل معناه : صيهرهن .

سَبَبُ النَّزُولِ : لما ذكر الله تعالى الذباب والعنكبوت في كتابه ، وضرب للمشركين به المثل ضحكك اليهود وقالوا : ما يشبه هذا كلام الله ، وما أراد بذكر هذه الأشياء التحسيسية ؟ فانزل الله الآية^(٤) .

(١) الكشف ج ١ ص ٨٥ . (٢) التفسير الكبير للرازي ج ٢ ص ١٤٧ .

(٣) الصاوي على الجلالين ج ١ ص ١٩ ، والكشاف ج ١ ص ٩٢ .

(٤) القرطبي ج ١ ص ٢٤٤ والصاوي ج ١ ص ١٧ .

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ۚ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ۚ يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا ۚ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ۝ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ ءَمُونًا فَأُخِذَ لَكُم مِّمَّا كُنْتُمْ تُبْحِيكُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تَرْجَعُونَ ۝ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

التفسير : يقول تعالى في الرد على مزاعم اليهود والمنافقين ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا﴾ أي إن الله لا يستنكف ولا يمتنع عن أن يضرب أي مثل كان ، بأي شيء كان ، صغيراً كان أو كبيراً ﴿بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ أي سواء كان هذا المثل بالبعوضة أو بما هو دونها في الحفارة والصغر ، فكما لا يستنكف عن خيلها ، كذلك لا يستنكف عن ضرب المثل بها ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ أما المؤمنون فيعلمون أن الله حق ، لا يقول غير الحق ، وأن هذا المثل من عند الله ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ ؟ وأما الذين كفروا فيتعجبون ويقولون : ماذا أراد الله من ضرب الأمثال بمثل هذه الأشياء الحقيرة ؟ قال تعالى في الرد عليهم ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ أي يضل بهذا المثل كثيراً من الكافرين لكفرهم به ، ويهدي به كثيراً من المؤمنين لتصديقهم به ، فيزيد أولئك ضلالة ، وهؤلاء هدى ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ أي ما يضل بهذا المثل أو بهذا القرآن إلا الخارجين عن طاعة الله ، الجاحدين بآياته ، ثم عدّد تعالى أوصاف هؤلاء الفاسقين فقال ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ أي ينقضون ما عهده إليهم في الكتب السماوية ، من الإيمان بمحمد ﷺ من بعد توكيده عليهم ، أو ينقضون كل عهد وميثاق من الإيمان بالله ، والتصديق بالرسول ، والعمل بالشرائع ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ من صلة الأرحام والقرابات ، واللفظ عام في كل قطعة لا يرضاه الله كقطع الصلة بين الأنبياء ، وقطع الأرحام ، وترك موالاته المؤمنين ﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بالمعاصي ، والفتن ، والمنع عن الإيمان ، وإثارة الشبهات حول القرآن ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ أي أولئك المذكورون ، الموصوفون بتلك الأوصاف القبيحة هم الخاسرون لأنهم استبدلوا الضلالة بالهدى ، والعذاب بالمغفرة ، فصاروا إلى النار المؤبدة ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ استفهام للتوبيخ والإنكار والمعنى كيف تمجدون الخالق ، وتكفرون الصانع ﴿وَكُنْتُمْ ءَمُونًا﴾ أي وقد كنتم في العلم نطفاً في أصلاب الآباء وأرحام الأمهات ﴿فَأُخِذَ بِكُمُ اللَّهُ﴾ أي أخرجكم إلى الدنيا ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ عند انقضاء الأجل ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ بالبعث من القبور ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تَرْجَعُونَ﴾ للحساب والجزاء يوم النشور . ثم ذكر تعالى برهاناً على البعث فقال ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ أي خلق لكم الأرض وما فيها لتنتفعوا بكل ما فيها ، وتعتبروا بأن الله هو الخالق الرازق ﴿ثُمَّ

استوى إلى السماء) أي ثم وجه إرادته إلى السماء ﴿فسواهن سبع سموات﴾ أي صيرهن وقضاهن سبع سموات بحكمة البناء وذلك دليل القدرة الباهرة ﴿وهو بكل شيء عليم﴾ أي وهو عالم بكل ما خلق وفراً ، أفلا تعتبرون بأن القادر على خلق ذلك - وهي أعظم منكم - قادر على إعدادكم ؟ ! بلى إنه على كل شيء قدير .

البلاغة : ١ - قوله ﴿لا يستحي﴾ مجاز من باب إطلاق الملزوم وإرادة اللازم ، المعنى : لا يترك فعبر بالحياء عن الترك ، لأن الترك من ثمرات الحياء ، ومن استحيا من فعل شيء تركه^(١) .

٢ - قوله ﴿ينقضون عهد الله﴾ فيه (استعارة مكنية) حيث شبه العهد بالجليل ، وحذف المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو النقص على سبيل الاستعارة المكنية .

٣ - قوله ﴿كيف تكفرون بالله﴾ هو من باب (الالتفات) للتوبيخ والتقريع ، فقد كان الكلام بصيغة الغيبة ثم التفت فخطابهم بصيغة الحضور ، وهو ضرب من ضروب البديع .

٤ - قوله ﴿عليم﴾ من صيغ المبالغة ، ومعناه الواسع العلم الذي أحاط علمه بجميع الأشياء ، قال أبو حيان : وصف تعالى نفسه بـ (عالم وعليه وعلام) وهذا من المبالغة ، وقد أدخلت العرب الهاء لتأكيد المبالغة في (علامة) ولا يجوز وصفه به تعالى^(٢) .

الفوائد : الأولى : قال الزمخشري : التمثيل إنما يصر إليه لما فيه من كشف المعنى ، ورفع الحجاب عن الغرض المطلوب ، فليس العظم والحقارة في المضروب به المثل إلا أمراً تستدعيه حال التمثيل له ، ألا ترى إلى الحق لما كان أبليج واضحاً جلياً ، كيف تمثل له بالضيء والنور ؟ وإلى الباطل لما كان بضد صفته كيف تمثل له بالظلمة ؟ ولما كان حال الآلهة التي جعلها الكفار أنداداً لله تعالى ليس أحقر منها وأقل ، لذلك ضرب لها المثل ببيت العنكبوت في الضعف والوهن ﴿كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً﴾ وجعلت أقل من الذباب وأخس قندراً ﴿لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه﴾ والعجب منهم كيف أنكروا ذلك وما زال الناس يضربون الأمثال بالهائم والطيور ، والحشرات والهوم ، وهذه أمثال العرب بين أيديهم سائرة في حواضرهم وبواديهم^(٣) .

الثانية : قَمَّ الإِضْلال على الهداية ﴿يفضل به كثيراً ويهدي به كثيراً﴾ ليكون أول ما يقرع أسعاهم من الجواب أمراً فظيعاً يسوءهم ويفت في أعضادهم ، وأوثر صيغة الاستقبال إيذاناً بالتجدد والاستمرار ، أفاده العلامة أبو السعود^(٤) .

الثالثة : قال ابن جزي في التسهيل : وهذه الآية ﴿خلق لكم ما في الأرض جميعاً ثم استوى إلى السماء﴾ تقتضي أنه خلق السماء بعد الأرض ، وقوله تعالى ﴿والأرض بعد ذلك دحاها﴾ ظاهره خلاف

(١) أفاده الزمخشري . (٢) البحر المحيط ج ١ ص ١٣٦ . (٣) الكشف ج ١ ص ٨٣ . (٤) إرشاد العقل السليم ج ١ ص ٦٠ .

ذلك ، والجواب من وجهين : أحدهما أن الأرض خلقت قبل السماء ، ودحيت بعد ذلك فلا تعارض ، والآخر تكون ﴿ثم﴾ لترتيب الأخبار^(١) .

قال الله تعالى ﴿وإذ قال ربك للملائكة .. إلى .. وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون﴾

من آية (٣٠) إلى نهاية آية (٣٣) .

المناسبة : لما امتن تعالى على العباد بنعمة الخلق والإيجاد وأنه سخر لهم ما في الأرض جميعاً ، وأخرجهم من العدم إلى الوجود ، أتبع ذلك ببدء خلقهم ، وامتن عليهم بتشريف أبيهم وتكريمه ، بجعله خليفة ، وإسكانه دار الكرامة ، وإسجاد الملائكة تعظيماً لشأنه ، ولا شك أن الإحسان إلى الأصل إحسان إلى الفرع ، والنعمة على الآباء نعمة على الأبناء ، ولهذا ناسب أن يذكرهم بذلك ، لأنه من وجوه النعم التي أنعم بها عليهم .

اللغة : ﴿إذ﴾ ظرف زمان منصوب بفعل محذوف تقديره : اذكر حين أو اذكر وقت ، وقد يصرح بالمحذوف كقوله تعالى ﴿واذكروا إذ أنتم قليل﴾ قال المبرد : إذا جاء « إذ » مع مستقبل كان معناه ماضياً نحو قوله ﴿وإذ يكر بك﴾ معناه إذ مكروا ، وإذا جاء « إذا » مع الماضي كان معناه مستقبلاً كقوله ﴿فلإذا جاءت الطامة﴾ و﴿إذا جاء نصر الله﴾ أي يجيء^(٢) . ﴿خليفة﴾ الخليفة : من يخلف غيره وينوب منابه ، فعيل بمعنى فاعل والثناء للمبالغة ، سمي خليفة لأنه مستخلف عن الله عز وجل في إجراء الأحكام وتنفيذ الأوامر الربانية قال تعالى ﴿با داود إنا جعلناك خليفة في الأرض﴾ الآية ﴿يسفك﴾ السفك : الصب والإراقة ولا يستعمل إلا في الدم قال في المصباح : وسفك الدم : أراقه وبابه ضرب ﴿نسيح﴾ التسيح : تنزيه الله وتبرئته عن السوء^(٣) ، وأصله من السبح وهو الجري والذهاب قال تعالى ﴿إن لك في النهار سباً طويلاً﴾ فالنسيح جار في تنزيه الله تعالى ﴿وقدس﴾ التقديس : التطهير ومنه الأرض المقدسة ، وروح القدس ، وضده التنجيس ، وتقديس الله معناه : تمجيده وتعظيمه وتطهير ذكره عما لا يليق به وفي صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ كان يقول في ركوعه وسجوده (سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ) ﴿أنبئوني﴾ أخبروني والنبأ : الخبر الهام ذو الفائدة العظيمة قال تعالى ﴿قل هو نبيّ عظيم﴾ ﴿وتبدون﴾ تظهرون ﴿تكتمون﴾ تخفون ومنه كتم العلم أي اخفأه .

(١) التسهيل في علوم التنزيل ج ١ ص ٤٣ . (٢) القرطبي ج ١ ص ٢٦٢ .

(٣) روى طلمة بن عبد الله قال سألت رسول الله ﷺ عن تفسير سبحانه الله فقال : (هو تنزيه الله عز وجل عن كل سوء) القرطبي

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۚ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٠﴾ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦١﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٦٢﴾ قَالَ يَتْلُوا آيَاتِهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ ۖ فَلَمَّا أَنْبَأَهُم بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٦٣﴾

التفسير : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ أي اذكر يا محمد حين قال ربك للملائكة واقصص على قومك ذلك ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ أي خالقي في الأرض ومتخذ فيها خليفة يتخلفني في تنفيذ أحكامي فيها وهو آدم أو قوماً يتخلف بعضهم بعضاً قرناً بعد قرن ، وجيلاً بعد جيل ﴿ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ أي قالوا على سبيل التعجب والاستعلام : كيف تستخلف هؤلاء ، وفيهم من يفسد في الأرض بالمعاصي ﴿ وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ أي يريق الدماء بالبغي والاعتداء ! ! ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ ﴾ أي ننزهك عما لا يليق بك متبشرين بحمدك ﴿ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ أي نعظم أمرك ونظهر ذكرك مما نسبته إليك الملاحدون ﴿ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ أي أعلم من المصالح ما هو خفي عليكم ، ولي حكمة في خلق الخليقة لا تعلمونها ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ أي أسماء المسميات كلها قال ابن عباس : علمه اسم كل شيء حتى القصعة والمعرفة ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ﴾ أي عرض المسميات على الملائكة وسألهم على سبيل التبيك ﴿ فَقَالَ أَنْبِئُونِي ﴾ أي أخبروني ﴿ بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ ﴾ أي بأسماء هذه المخلوقات التي ترونها ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أي في زعمكم أنكم أحق بالخلافة ممن استخلفته ، والحاصل أن الله تعالى أظهر فضل آدم للملائكة بتعليمه ما لم تعلمه الملائكة ، وخصه بالمعرفة التامة دونهم ، من معرفة الأسماء والأشياء ، والأجناس ، واللغات ، ولهذا اعترفوا بالعجز والقصور ﴿ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ﴾ أي ننزهك يا الله عن النقص ونحن لا علم لنا إلا ما علمتنا إياه ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ ﴾ أي الذي لا تخفى عليه خافية ﴿ الْحَكِيمُ ﴾ الذي لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة ﴿ قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ أي أعلمهم بالأسماء التي عجزوا عن علمها ، واعترفوا بتقاصر همهم عن بلوغ مرتبتها ﴿ فَلَمَّا أَنْبَأَهُم بِأَسْمَائِهِمْ ﴾ أي أخبرهم بكل الأشياء ، وسمى كل شيء باسمه ، وذكر حكمته التي خلق لها ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي قال تعالى للملائكة : ألم أنبئكم بأنني أعلم ما غاب في السماوات والأرض عنكم ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ ﴾ أي ما تظهرون ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ أي تسرون من دعواكم أن الله لا يخلق خلقاً أفضل منكم . روي أنه تعالى لما خلق آدم عليه السلام رأت الملائكة فطرته العجيبة ، وقالوا : ليكن ما شاء فلن يخلق ربنا خلقاً إلا كنا أكرم عليه منه ^(١) .

البلاغَة : ١ - التعرض بعنوان الربوبية ﴿وإذ قال ربك﴾ مع الإضافة إلى الرسول عليه السلام للتحريف والتكريم لحماقه العظيم وتقديم الجار والمجرور ﴿للملائكة﴾ للإهتمام بما قُدم ، والتشويق إلى ما أُتْر .

٢ - الأمر في قوله تعالى ﴿أنبئوني﴾ خرج عن حقيقته إلى التعجيز والتبكيث ^(١).

٣ - ﴿فلما أنبأهم بأسائهم﴾ فيه مجاز بالخذف والتقدير : فأنبأهم بها فلما أنبأهم حذف لفهم المعنى .

٤ - ﴿ثم عرضهم﴾ هو من باب التغليب لأن الميم علامة الجمع للعقلاء الذكور ، ولو لم يغلب لقال ﴿ثم عرضها﴾ أو عرضهن .

٥ - إبراز الفعل في قوله ﴿إني أعلم غيب السموات﴾ ثم قال ﴿وأعلم ما تبدون﴾ للإهتمام بالخبر والتنبية على إحاطة علمه تعالى بجميع الأشياء ، ويسمى هذا بالإطناب .

٦ - تضمنت آخر هذه الآية من علم البديع ما يسمى بـ « الطباق » وذلك في كلمتي ﴿تبدون﴾ و﴿تكتمون﴾ .

الفواصل : الأولى : قال بعض العلماء : في إخبار الله تعالى للملائكة عن خلق آدم واستخلافه في الأرض ، تعليمٌ لعباده المشاورة في أمورهم قبل أن يقدموا عليها .

الثانية : الحكمة من جعل آدم عليه السلام خليفة هي الرحمة بالعباد - لا لافتقار الله - وذلك أن العباد لا طاقة لهم على تلقي الأوامر والنواهي من الله بلا واسطة ، ولا بواسطة ملك ، فمن رحمته ولطفه وإحسانه إرسال الرسل من البشر .

الثالثة : قال الخافض ابن كثير : وقول الملائكة ﴿أنجعل فيها من يفسد فيها﴾ الآية ليس هذا على وجه الاعتراض على الله ، ولا على وجه الحسد لبني آدم ، وإنما هو سؤال استعلام واستكشاف عين الحكمة في ذلك ، يقولون : ما الحكمة في خلق هؤلاء مع أن منهم من يفسد في الأرض ؟ ^(٢) وقال في التسهيل : وإنما علمت الملائكة أن بني آدم يفسدون بإعلام الله إياهم بذلك ، وقيل : كان في الأرض جنٌ فافسدوا ، فبعث الله إليهم ملائكة فقتلهم ، ففاسد الملائكة بني آدم عليهم ^(٣) .

الرابعة : سئل الشعبي : هل لإبليس زوجة ؟ قال : ذلك عرسٌ لم أشهده ؟ قال : ثم قرأتُ قوله تعالى : ﴿أفتخذونه وذريته أولياء من دوني﴾ فعلمت أنه لا يكون له ذرية إلا من زوجة ، فقلت : نعم ^(٤) .

(١) أنفاده أبو السعود . (٢) مختصر ابن كثير ج ١ ص ٤٩ . (٣) التسهيل لابن جزي ج ١ ص ٤٣ . (٤) عاسن التأويل ج ٢ ص ١٠٤ .

وَلَمَّا قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٥﴾ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣٦﴾ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣٧﴾ قُلْتُ يَا آدَمُ مِنْ رَبِّكَ كَفَلْتُ نَارَ اللَّهِ هُوَ الْقَوَابُ الْعَظِيمُ ﴿٣٨﴾ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٤٠﴾

المناسبة : أشارت الآيات السابقة إلى أن الله تعالى خصَّ آدم عليه السلام بالخلافة ، كما خصه بعلم غزير وقفت الملائكة عاجزة عنه ، وأضافت هذه الآيات الكريمة بيان نوع آخر من التكريم أكرمه الله به ألا وهو أمر الملائكة بالسجود له ، وذلك من أظهر وجوه التشريف والتكريم لهذا النوع الإنساني مثلاً في أصل البشرية آدم عليه السلام .

اللفظ : ﴿اسجدوا﴾ أصل السجود : الانحناء لمن يُسجد له والتعظيم ، وهو في اللغة : التذلل والخضوع ، وفي الشرع : وضع الجبهة على الأرض ﴿إبليس﴾ اسم للشيطان وهو أعجمي ، وقيل إنه مشتق من الإيلاس وهو الإيلاس ﴿أبى﴾ امتنع ، والأياء : الامتناع مع التمكن من الفعل ﴿استكبر﴾ الاستكبار : التكبر والتعظيم في النفس ﴿رغداً﴾ واسعاً كثيراً لا عناء فيه ، والرغد : سعة العيش ، يقال : رغد عيش القوم إذا كانوا في رزقٍ واسع قال الشاعر :

بينما المرء تراه ناعماً يأمن الأحداث في عيشٍ رغد
﴿فأزلهما﴾ أصله من الزلل وهو عثور القدم يقال : زلت قدمه أي زلقت ثم استعمل في ارتكاب الخطيئة مجازاً يقال : زل الرجل إذا أخطأ وأتى ما ليس له إتيانه ، وأزله غيره : إذا سبب له ذلك ^(١) ﴿مستقر﴾ موضع استقرار ﴿ومتاع﴾ المتاع ما يتمتع به من المأكول والمشروب والملبوس ونحوه ﴿فتلقى﴾ التلقى في الأصل : الاستقبال تقول خرجنا نتلقى الحجيج أي نستقبلهم ، ثم استعمل في أخذ الشيء وقبوله تقول : تلقيت رسالة من فلان أي أخذتها وقبلتها ﴿فتاب﴾ التوبة في أصل اللغة الرجوع ، وإذا عديت بمعن كان معناها الرجوع عن المعصية ، وإذا عديت بعلى كان معناها قبول التوبة .

التفسير : ﴿وإذا قلنا للملائكة﴾ أي اذكر يا محمد لقومك حين قلنا للملائكة ﴿اسجدوا لآدم﴾ أي

سجود تخية وتعظيم لا سجود عبادة ﴿فسجدوا لإيليس﴾ أي سجدوا جميعاً له غير إيليس ﴿أبى واستكبر﴾ أي امتنع عما أمر به وتكبر عنه ﴿وكان من الكافرين﴾ أي صار بإيائه واستكباره من الكافرين حيث استقبح أمر الله بالسجود لآدم ﴿وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة﴾ أي اسكن في جنة الخلد مع زوجك حواء ﴿وكل منها رغداً﴾ أي كلا من ثمار الجنة أكلاً رغداً واسعاً ﴿حيث شئنا﴾ أي من أي مكان في الجنة أردنا الأكل فيه ﴿ولا تمسبوا هذه الشجرة﴾ أي لا تأكلا من هذه الشجرة قال ابن عباس: هي الكرمة ﴿فتكونا من الظالمين﴾ أي فتصيرا من الذين ظلموا أنفسهم بمعصية الله ﴿فأزلهما الشيطان عنها﴾ أي أوقعهما في الزلة بسببها وأغواها بالأكل منها هذا إذا كان الضمير عائداً إلى الشجرة ، أما إذا كان عائداً إلى الجنة فيكون المعنى أبعدهما وحولهما من الجنة^(١) ﴿فأخرجهما مما كنا فيه﴾ أي من نعيم الجنة ﴿وقلنا اهبطوا﴾ أي اهبطوا من الجنة إلى الأرض والخطاب لآدم وحواء وإيليس ﴿بعضكم لبعض عدو﴾ أي الشيطان عدو لكم فكونوا أعداء له كقوله ﴿إن الشيطان لكم عدو فاتخلوه عدوا﴾ ﴿ولكم في الأرض مستقر﴾ أي لكم في الدنيا موضع استقرار بالإقامة فيها ﴿ومتاع إلى حين﴾ أي تمتع بنعيمها إلى وقت انقضاء آجالكم ﴿فتلقى آدم من ربه كلمات﴾ أي استقبل آدم دعوات من ربه ألهمه إياها فدعاه بها وهذه الكلمات مفسرة في موطن آخر في سورة الأعراف ﴿قالا ربنا ظلمنا أنفسنا﴾ الآية ﴿فتاب عليه﴾ أي قبل ربه توبته ﴿إنه هو التواب الرحيم﴾ أي إن الله كثير القبول للتوبة ، واسع الرحمة للعباد ﴿قلنا اهبطوا منها جميعاً﴾ كرر الأمر بالهبوط للتأكيد ولبيان أن إقامة آدم وزوجه في الأرض لا في الجنة^(٢) ﴿فلما يأتينكم مني هدى﴾ أي رسول أبعته لكم ، وكتاب أنزله عليكم ﴿فمن تبع هداي﴾ أي من آمن بي وعمل بطاعتي ﴿فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ أي لا ينالهم خوف ولا حزن في الآخرة ﴿والذين كفروا وكذبوا بآياتنا﴾ أي جحدوا بما أنزلت وبما أرسلت ﴿أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ أي هم مخلدون في الجحيم أعادنا الله منها .

البَلَاغَةُ : أولاً : صيغة الجمع ﴿وإذ قلنا﴾ للتعظيم ، وهي معطوفة على قوله ﴿وإذ قال ربك﴾ وفيه التفات من الغائب إلى المتكلم لتربية المهابة وإظهار الجلالة .

ثانياً : أفادت الفاء في قوله ﴿فسجدوا﴾ أنهم سارعوا في الامتثال ولم يشطوا فيه ، وفي الآية إيجاز بالحذف أي فسجدوا له وكذلك ﴿أبى﴾ مفعوله محذوف أي أبى السجود .

ثالثاً : قوله ﴿ولا تقربا هذه الشجرة﴾ المنهي عنه هو الأكل من ثمار الشجرة ، وتعليق النهي بالقرب منها ﴿ولا تقربا﴾ لقصد المبالغة في النهي عن الأكل ، إذ النهي عن القرب نهي عن الفعل بطريق أبلغ كقوله تعالى ﴿ولا تقربوا الزنى﴾ فهى عن القرب من الزنى ليقطع الوسيلة إلى ارتكابه .

رابعاً : التعبير بقوله ﴿مما كنا فيه﴾ أبلغ في الدلالة على فخامة الخيرات مما لو قيل : من النعيم أو

(١) (٢) وهذا ما ذهب إليه السيوطي والمعلى في تفسير الجلالين ، والأول اختيار الطبري .

الجنة ، فإن من أساليب البلاغة في الدلالة على عظم الشيء أن يعبر عنه بلفظ مبهم نحو ﴿مما كانا فيه﴾ لتذهب نفس السامع في تصور عظمته وكما له إلى أقصى ما يمكنها أن تذهب إليه .

خامساً : ﴿التواب الرحيم﴾ من صيغ المبالغة أي كثير التوبة واسع الرحمة .

الضَّوْائِدُ : الأولى : كيف يصح السجود لغير الله ؟ والجواب أن سجود الملائكة لآدم كان للتحية وكان سجود تعظيم وتكريم لا سجود صلاة وعبادة ، قال الزمخشري : السجود لله تعالى على سبيل العبادة ، ولغيره على وجه التكرمة كما سجدت الملائكة لآدم ، ويعقوب وأبنائوه ليوسف^(١) .

الثانية : قال بعض المفسرين : سابق العناية لا يؤثر فيه حدوث الجنانية ، ولا يحط عن رتبة الولاية ، فمخالفة آدم التي أوجبت له الإخراج من دار الكرامة لم تخرجه عن حظيرة القدس ، ولم تسلبه رتبة الخلافة ، بل أجزل الله له في المعطية فقال ﴿ثم اجتباه ربه﴾ وقال الشاعر :

وإذا الحبيب أتى بذنب واحد جاءت محاسنه بألف شفيح^(٢)

الثالثة : هل كان إبليس من الملائكة ؟ الجواب : اختلف المفسرون على قولين : ذهب بعضهم إلى أنه من الملائكة بدليل الاستثناء ﴿فسجدوا إلا إبليس﴾ وقال آخرون : الاستثناء منقطع وإبليس من الجن وليس من الملائكة وإليه ذهب الحسن وقتادة واختاره الزمخشري ، قال الحسن البصري : لم يكن إبليس من الملائكة طرفة عين ، ونحن نرجح القول الثاني للأدلة الآتية : ١ - الملائكة منزّهون عن المعصية ﴿لا يعصون الله ما أمرهم﴾ وإبليس قد عصى أمر ربه ٢ - الملائكة خلقت من نور وإبليس خلق من نار فطبيعتهما مختلفة ٣ - الملائكة لا ذرية لهم وإبليس له ذرية ﴿افتخذونه وذريته أولياء من دوني﴾ ٤ - النص الصريح الواضح في سورة الكهف على أنه من الجن وهو قوله تعالى ﴿إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه﴾ وكفى به حجة وبرهاناً^(٣) .

قال الله تعالى ﴿يا بني إسرائيل .. إلى .. واركعوا مع الراكعين﴾

من آية (٤٠) إلى نهاية آية (٤٣) .

المناسبات : من بداية هذه الآية إلى آية ١٤٢/ ورد الكلام عن بني إسرائيل ، وقد تحدث القرآن الكريم بالإسهاب عنهم فيما يقرب من جزء كامل ، وذلك يدل على عناية القرآن بكشف حقائق اليهود ، وإظهار ما انطوت عليه نفوسهم الشريرة من خبث وكيد وتدمير حتى يمحذوهم المسلمون ، أما وجه المناسبة فلأن الله تعالى لما دعا البشر إلى عبادته وتوحيده ، وأقام للناس الحجج الواضحة على وحدانيته ووجوده ، ثم ذكرهم بما أنعم به على أبيهم آدم عليه السلام ، دعا بني إسرائيل خصوصاً - وهم اليهود - إلى الإيمان بخاتم

(١) الكشف ج ١ ص ٩٥ . (٧) البحر المحیط ج ١ ص ١٤١ . (٣) انظر التحقيق المفصل في كتابنا النبوة والآيات .

الرسول وتصديقه فيما جاء به عن الله . لأنهم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة . وقد تفنّن في مخاطبتهم . فتارة دعاهم بالملاطفة . وتارة بالتخويف . وتارة بالتذكير بالنعم عليهم وعلى آبائهم . وأخرى بإقامة الحجّة والتوبيخ على سوء أفعالهم وهكذا انتقل من التذكير بالنعم العامة على البشرية في تكريم أبي الإنسانية . إلى التذكير بالنعم الخاصة على بني إسرائيل .

الفصل : ﴿إسرائيل﴾ اسم أعجمي ومعناه : عبد الله وهو اسم ﴿يعقوب﴾ عليه السلام . وقد صرح به في آل عمران ﴿إلا ما حرم إسرائيل على نفسه﴾ الآية ﴿وأوفوا﴾ الوفاء : الإتيان بالشيء على التمام والكمال . يقال أوفى ووفى أي أداه وافيأ تاماً . ﴿تلبسوا﴾ اللبس : الخلط تقول العرب : لبست الشيء بالشيء خلطته . والتبس به اختلط . قال تعالى ﴿ولكلبنا عليهم ما يلبسون﴾ وفي المصباح : لبس الثوب من باب تعب لبساً بضم اللام . ولبست عليه الأمر لبساً من باب ضرب خلطته . والتبس الأمر : أشكل . ﴿الزكاة﴾ مشتقة من زكا الزرع يزكو أي نما لأن إخراجها يجلب البركة . أو هي من الزكاة أي الطهارة لأنها تطهر المال قال تعالى ﴿خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها﴾ الآية

يَذِّنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْ يُعْهِدُوا وَإِنِّي فَارُهِيبٌ ۝
وَأَمِنُوا بِمَا آتَيْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَاقِبَتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتَقُونَ ۝
تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ۝

التفسير : ﴿يا بني إسرائيل﴾ أي يا أولاد النبي الصالح يعقوب ﴿اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم﴾ اذكروا ما أنعمت به عليكم وعلى آبائكم من نعم لا تعد ولا تحصى ﴿وأوفوا بعهدي﴾ أي أدوا ما عاهدتوني عليه من الإيمان والطاعة ﴿أوف بعهدكم﴾ بما عاهدتكم عليه من حسن الثواب ﴿ولياي فارهبون﴾ أي احشوني دون غيري ﴿وأمنوا بما أنزلت﴾ من القرآن العظيم ﴿مصداقاً لما معكم﴾ أي من التوراة في أمور التوحيد والنبوة ﴿ولا تكونوا أول كافر به﴾ أي أول من كفر من أهل الكتاب فحقتكم أن تكونوا أول من آمن ﴿ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً﴾ أي لا تستبدلوا بآياتي البينات التي أنزلتها عليكم حطام الدنيا الغانية ﴿ولياي فاتقون﴾ أي خافون دون غيري ﴿ولا تلبسوا الحق بالباطل﴾ أي لا تخطئوا الحق المنزل من الله بالباطل الذي تخترعونه . ولا تحرفوا ما في التوراة بالبهتان الذي تفترونه ﴿وتكتموا الحق﴾ أي ولا تخفوا ما في كتابكم من أوصاف محمد عليه السلام ﴿وأنتم تعلمون﴾ أنه حق أو حال كونكم عالمين بضرر الكتمان ﴿واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين﴾ أي أدوا ما وجب عليكم من الصلاة والزكاة . وصلوا مع المصلين بالجُماعة . أو مع أصحاب محمد عليه السلام .

البلاغة : أولاً : في إضافة النعمة إليه سبحانه ﴿نعمتي﴾ إشارة إلى عظم قدرها . وسعة

سرهما ، وحسن موقعها لأن الإضافة تفيد التشريف كقوله ﴿بيت الله﴾ و﴿ناقة الله﴾ .

ثانياً نقوله: ﴿ولا تشتروا بآياتي﴾ الشراء هنا ليس حقيقة بل هو على سبيل الاستعارة كما تقدم في قوله ﴿أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى﴾ .

ثالثاً : تكرير الحق في قوله ﴿تلبسوا الحق﴾ وقوله ﴿وتكتموا الحق﴾ لزيادة تقييح المنهي عنه إذ في التصريح ما ليس في الضمير من التأكيد ويسمى هذا الإطناب أضعف من سواء .

رابعاً : قوله ﴿واركعوا مع الراكعين﴾ هو من باب تسمية الكل باسم الجزء أي صلوا مع المصلين أطلق الركوع وأراد به الصلاة ففيه مجاز مرسل .

خامساً : ﴿ولأي فارهبون﴾ و﴿لأي فاتقون﴾ يفيد الاختصاص .

فكائدة : قال بعض العارفين : عبيد النعم كثيرون ، وعبيد المنعم قليلون ، فالله تعالى ذكر بني إسرائيل بنعمه عليهم ، حتى يعرفوا نعمة المنعم فقال ﴿اذكروا نعمتي﴾ وأما أمة محمد ﷺ فقد ذكرهم بالمنعم فقال ﴿فاذكروني أذكركم﴾ ليتعرفوا من المنعم على النعمة وشتان بين الأمرين .

قال الله تعالى ﴿أتأمرون الناس بالبر .. إلى .. ولا هم ينصرون﴾

من آية (٤٤) إلى نهاية آية (٤٨) .

اللفظ : ﴿بالبر﴾ البر : سعة الخير والمعروف ومنه البر والبرية للسعة ، وهو اسم جامع لأعمال الخير ، ومنه بر الوالدين وهو طاعتها وفي الحديث (البر لا يبلى والذنوب لا ينسى) و﴿وتتسون﴾ : تتركون والنسيان يأتي بمعنى الترك كقوله ﴿نسوا الله فنسيهم﴾ وهو المراد هنا ويأتي بمعنى ذهاب الشيء من الذاكرة كقوله ﴿فنسي ولم نجد له عزماً﴾ ﴿تتلون﴾ : تقرأون وتدرسون ﴿الحاشعين﴾ الحاشع : المتواضع وأصله من الاستكانة والذل قال الزجاج : الحاشع الذي يرى أثر الذل والخشوع عليه ، وخشعت الأصوات : سكنت^(١) ﴿يظنون﴾ الظن هنا بمعنى اليقين لا الشك ، وهو من الأضداد قال أبو عبيدة : العرب تقول لليقين ظن ، وللشك ظن^(٢) وقد كثر استعمال الظن بمعنى اليقين ومنه ﴿إني ظننت أني ملاق حسابه﴾ ﴿فظنوا أنهم واقعوها﴾ ، ﴿شفاعة﴾ الشفاعة مأخوذة من الشفع ضد الوتر ، وهي ضم غيرك إلى جاهك ووسيلتك ولهذا سميت شفاعة ، فهي إذاً إظهار لمنزلة الشفيع عند المشفع ﴿عذل﴾ بفتح العين فداء وبكرها معناه : المثل يقال : عذل وعذيل للذي يماثلك .

الْمَنَاسِكَةُ : لا تزال الآيات تتحدث عن بني إسرائيل ، وفي هذه الآيات ذم وتوبيخ لهم على سوء صنيعهم ، حيث كانوا يأمرون بالخير ولا يفعلونه ، ويدعون الناس إلى الهدى والرشاد ولا يتبعونه .

سَبَبُ التَّزُولِ : نزلت هذه الآية في بعض علماء اليهود ، كانوا يقولون لأقربائهم الذين أسلموا : اثبتوا على دين محمد فإنه حق ، فكانوا يأمرون الناس بالإيمان ولا يفعلونه^(١) .

﴿اتَامُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(٢) وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٣﴾ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ أَوْفَىٰ بِرُجُوعٍ ﴿٤﴾ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٥﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٦﴾

التفسير : يخاطب الله أحبار اليهود فيقول لهم على سبيل التقرير والتوبيخ ﴿اتَامُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ﴾ أي اتدعون الناس إلى الخير وإلى الإيمان بحمد ﴿وتنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي تتركونها فلا تؤمنون ولا تفعلون الخير ﴿وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ أي حال كونكم تقرأون التوراة وفيها صفة ونعت محمد عليه السلام ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أي أفلا تظنون وتفقهون أن ذلك قبيح فترجعون عنه؟! ثم بين لهم تعالى طريق التغلب على الأهواء والشهوات ، والتخلص من حب الرئاسة والسلطان المال فقال ﴿واستعينوا﴾ أي اطلبوا المعونة على أموركم كلها ﴿بالصبر والصلاة﴾ أي بتحمل ما يشق على النفس من تكاليف شرعية ، وبالصلاة التي هي عماد الدين ﴿وإنها﴾ أي الصلاة ﴿لكبيرة﴾ أي شاقة وثقيلة ﴿إلا على الخاشعين﴾ أي المتواضعين المستكينين الذين صفت نفوسهم لله ﴿الذين يظنون﴾ أي يعتقدون اعتقاداً جازماً لا يخالجه شك ﴿أنهم ملاقوا ربهم﴾ أي سيلقون ربهم يوم البعث فيحاسبهم على أفعالهم ﴿وأنهم إليه راجعون﴾ أي معادهم إليه يوم الدين . ثم ذكرهم تعالى بنعمه وآلائه العديدة مرة أخرى فقال ﴿يا بني إسرائيل اذكروا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ بالشكر عليها بطاعتي ﴿وإنني فضلتكم﴾ أي فضلت أباؤكم ﴿على العالمين﴾ أي عالمي زمانهم بإرسال الرسل ، وإنزال الكتب ، وجعلهم سادة وملوكاً ، وتفضيل الآباء شرفاً للأبناء ﴿واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً﴾ أي خافوا ذلك اليوم الرهيب الذي لا تقضي فيه نفس عن أخرى شيئاً من الحقوق ﴿ولا يقبل منها شفاعَةٌ﴾ أي لا تقبل شفاعة في نفس كافرة بالله أبداً ﴿ولا يؤخذ منها عدلٌ﴾ أي لا يقبل منها فداء ﴿ولا هم ينصرون﴾ أي ليس لهم من ينعمهم وينجيهم من عذاب الله .

البَلَاغَةُ : أولاً : ﴿اتَامُرُونَ﴾ الاستفهام خرج عن حقيقته إلى معنى التوبيخ والتقرير .

(١) الصادي ج ١ ص ٦٦ والفرط ج ١ ص ٣٦٥ .

ثانياً : أتى بالمضارع ﴿أتأمرون﴾ وإن كان قد وقع ذلك منهم لأن صيغة المضارع تفيد التجدد والحدوث ، وعبر عن ترك فعلهم بالنسيان ﴿وتنسون أنفسكم﴾ مبالغة في الترك فكأنه لا يجري لهم على بال ، وعلقه بالأنفس توكيداً للمبالغة في الغفلة المفرطة ، ولا يخفى ما في الجملة الحالية ﴿وأنتم تلون الكتاب﴾ من التبكيك والتقريع والتوبيخ .

ثالثاً : ﴿وأنى فضلتم على العالمين﴾ هو من باب عطف الخاص على العام لبيان الكمال ، لأن النعمة اندرج تحتها التفضيل المذكور ، فلما قال ﴿اذكروا نعمتي﴾ عم جميع النعم فلما عطف ﴿وأنى فضلتم﴾ كان من باب عطف الخاص على العام .

رابعاً : ﴿واتقوا يوماً﴾ التذكير للتهويل أي يوماً شديداً المول ، وتنكير النفس ﴿نفس عن نفس﴾ ليفيد العموم والاقناط الكلي .

الفواصل : الفائدة الأولى : قال القرطبي : إنما خص الصلاة بالذكر من بين سائر العبادات تنوياً بذكرها وقد كان عليه السلام إذا حزبه (أغمته) أمر فزع إلى الصلاة ، وكان يقول : (أرحنا بها يا بلال) .

الثانية : قال علي كرم الله وجهه : « قسم ظهري رجلاًن : عالم متهتك ، وجاهل متنسك » ومن دعا غيره إلى الهدى ولم يعمل به كان كالسراج يضيء للناس ويحرق نفسه قال الشاعر :

إبدأ بنفسك فانها عن غيها فلذا انتهت عنه فانت حكيم
فهنالك يقبل إن وعظت ويقتدى بالرأي منك وينفع التعليم

وقال أبو العتاهية :

وصفت التقى حتى كأنك ذو تقى وريح الخطايا من ثيابك تسطع

وقال آخر :

وغير تقى يأمر الناس بالتقى طيب يدوي الناس وهو عليل

قال الله تعالى ﴿وإذ نجيناكم من آل فرعون .. إلى .. إنه هو التواب الرحيم﴾ .

من آية (٤٩) إلى نهاية آية (٥٤) :

المأساة : لما قدم تعالى ذكر نعمه على بني إسرائيل إجمالاً ، بين بعد ذلك أقسام تلك النعم على سبيل التفصيل ، ليكون أبلغ في التذكير وأدعى إلى الشكر ، فكأنه قال : اذكروا نعمتي ، واذكروا إذ نجيناكم من آل فرعون ، واذكروا إذ فرقنا بكم البحر .. إلى آخره وكل هذه النعم تستدعي شكر المنعم جل وعلا لا كفرانه وعصيانه .

اللغة: «آل فرعون» أصل «آل» أهل ولذلك يصغر بأهليل فأبدلت هاءه ألفاً ، وخص استعماله بأولي الخطر والشأن كالملوك وأنبياءهم ، فلا يقال آل الإسكاف والحمام ، «فرعون» علم لمن ملك العمالة كقيصر لملك الروم وكسرى لملك الفرس ، ولعنوا الفراعنة اشتقوا تفرعن إذا عتا وتجبر^(١) «يسومونكم» يذيقونكم من سامة إذا أذاقه وأولاه قال الطبري : يوردونكم ويذيقونكم . «يستحيون» يستبقون الإناث على قيد الحياة «بلاء» اختبار ومحنة ، ويستعمل في الخير والشر كما قال تعالى «وتبلوكم بالشر والخير فتنة» «فرقنا» الفرق : الفصل والتمييز ومنه «وفرأنا فرقناه» أي فصلناه وميزناه بالبيان «بارئكم» الباري هو الخالق للشيء على غير مثال سابق ، والبرية : الخلق .

وَإِذْ نَجَّيْنَاهُ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ١٠ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ١١ وَإِذْ وَعدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ١٢ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ١٣ وَإِذْ أَنْبَأْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَالْفَرْقَانِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ١٤ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَنْقُومُ إِنَّا نَكْرَظْلَيْتُمْ أَنْتُمْ بِالْإِخَادِ كَرُّ الْعِجْلِ قُتُبُوا إِنِّي بَارِكُ فَاغْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِكٍ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ١٥ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ١٦

التفسير : «وإذ نجيناكم» أي اذكروا يا بني اسرائيل نعمتي عليكم حين نجيت آباءكم «من آل فرعون» أي من بطش فرعون وأضياعه العتاة ، والخطاب للأبناء المعاصرين للنبي ﷺ إلا أن النعمة على الآباء نعمة على الأبناء «يسومونكم سوء العذاب» أي يولونكم ويذيقونكم أشد العذاب وأفظعه «يذبحون أبناءكم» أي يذبحون الذكور من الأولاد «ويستحيون نساءكم» أي يستبقون الإناث على قيد الحياة للمحنة «وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم» أي فيما ذكر من العذاب للهي من الذبح والاستحياء ، عنة واختبار عظيم لكم من جهته تعالى بتسليطهم عليكم ليميز البر من الفاجر «وإذ فرقنا بكم البحر» أي اذكروا أيضاً إذ فلقنا لكم البحر حتى ظهرت لكم الأرض اليابسة فمشيت عليها «فأنجيناكم وأغرقنا آل فرعون» أي نجيناكم من الفرق وأغرقنا فرعون وقومه «وأنتم تنظرون» أي وأنتم تشاهدون ذلك فقد كان آية باهرة من آيات الله في إنجاء أوليائه وإهلاك أعدائه «وإذ وعدنا موسى أربعين ليلة» أي وعدنا موسى أن تعطيه التوراة بعد أربعين ليلة وكان ذلك بعد نجاتكم وإهلاك فرعون «ثم اتخذتم العجل» أي عبدتم العجل «من بعده» أي بعد غيبته عنكم حين ذهب ليقفات ربه «وأنتم ظالمون» أي معتدون في تلك العبادة ظالمون لأنفسكم «ثم عفونا عنكم» أي تجاوزنا عن تلك الجريمة الشنيعة «من بعد

ذلك ﴿ أي من بعد ذلك الاتخاذ المتناهي في القبح ﴾ لعلمكم تشكرون ﴿ أي لكي تشكروا نعمة الله عليكم وتستمروا بعد ذلك على الطاعة ﴾ وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان ﴿ أي واذكروا نعمتي أيضاً حين أعطيت موسى التوراة الفارقة بين الحق والباطل وأيدته بالمعجزات ﴾ لعلمكم تهتدون ﴿ أي لكي تهتدوا بالتدبر فيها والعمل بما فيها من أحكام .

ثم بيّن تعالى كيفية وقوع العفو المذكور بقوله ﴿ وإذ قال موسى لقومه يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم ﴾ أي واذكروا حين قال موسى لقومه بعدما رجع من الموعد الذي وعده ربه فأراه قد عبدوا العجل يا قوم لقد ظلمتم أنفسكم ﴿ بالمخاذكم العجل ﴾ أي بعبادتكم للعجل ﴿ فتوبوا إلى بارئكم ﴾ أي توبوا إلى من خلقكم بريئاً من العيب والنقصان ﴿ فاقتلوا أنفسكم ﴾ أي ليقتل البريء منكم المجرم ﴿ ذللكم ﴾ أي القتل ﴿ خير لكم عند بارئكم ﴾ أي رضاكم بحكم الله ونزولكم عند أمره خير لكم عند الخالق العظيم ﴿ فتتاب عليكم ﴾ أي قبل توبيتكم ﴿ إنه هو التواب الرحيم ﴾ أي عظيم المغفرة واسع التوبة .

البلاغَة : قال ابن جزي : ﴿ يسومونكم سوء العذاب ﴾ أي يلزمونهم به وهو استعارة من السوم في البيع وفسر سوء العذاب بقوله ﴿ يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم ﴾ ولذلك لم يعطفه هنا^(١) .

ثانياً : التكبير في كل من ﴿ بلاء ﴾ و ﴿ عظيم ﴾ للتضخيم والتوهيل .

ثالثاً : صيغة المفاعلة في قوله ﴿ وإذ وعدنا ﴾ ليست على بابها لأنها لا تنفيذ المشاركة من الطرفين ، وإنما هي بمعنى الثلاثي ﴿ وإذ وعدنا ﴾ .

رابعاً : قال أبو السعود : ﴿ فتوبوا إلى بارئكم ﴾ التعرض بذكر البارئ للإشعار بأنهم بلغوا من الجهالة أقصاها ومن الغواية متهاها ، حيث تركوا عبادة العليم الحكيم ، الذي خلقهم بلطف حكمته ، إلى عبادة البقر الذي هو مثل في القباوة^(٢) .

الفوائد : الأولى : العطف في قوله ﴿ الكتاب والفرقان ﴾ هو من باب عطف الصفات بعضها على بعض ، لأن الكتاب هو التوراة والفرقان هو التوراة أيضاً وحسن العطف لكون معناه أنه آتاه جامعاً بين كونه كتاباً منزلاً وفرقاناً يفرق بين الحق والباطل^(٣) .

الثانية : سبب تقتيل الذكور من بني إسرائيل ما رواه المفسرون أن فرعون رأى في منامه كأن ناراً أقبلت من بيت المقدس وأحاطت بمصر ، وأحرقت كل قبلي بها ولم تتعرض لبني إسرائيل فهال ذلك وسأل الكهنة عن رؤياه فقالوا : يولد في بني إسرائيل غلام يكون هلاكك وزوال ملكك على يده ، فأمر فرعون بقتل كل غلام يولد في بني إسرائيل .

الثالثة : قال القشيري : من صبر في الله على قضاء الله ، عوضه الله صحبة أوليائه ، هؤلاء بنو

(١) كتاب التسهيل ١/ ٤٧ . (٢) أبو السعود ١/ ٨١ . (٣) قاله الزحاج واختاره الزعزعي .

إسرائيل ، صبروا على مقاساة الضر من فرعون وقومه ، فجعل منهم أنبياء ، وجعل منهم ملوكاً ، وآتاهم ما لم يؤت أحدٌ من العالمين^(١) .

قال الله تعالى : ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ۖ ۖ إِلَى ۖ ۖ مَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾^(٢) من آية (٥٥) إلى نهاية آية (٥٩)

المناسبة : بعد أن ذكرهم تعالى بالنعم ، بين لونا من ألوان طغيانهم وجحودهم ، وتبديلهم لأوامر الله ، وهم مع الكفر والعصيان ، يعاملون باللطف والإحسان ، فما أقبحهم من أمة وما أخزاهم !! قال الطبري : لما تاب بنو إسرائيل من عبادة العجل أمر الله تعالى موسى أن يختار من قومه رجلاً يعتدرون إليه من عبادتهم العجل ، فاختار موسى سبعين رجلاً من خيارهم كما قال تعالى ﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا﴾ وقال لهم : صوموا وتطهروا وطهروا ثيابكم ففعلوا ، وخرج بهم إلى « طور سيناء » فقالوا لموسى : اطلب لنا أن نسمع كلام ربنا فقال : أفعل ، فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه الغمام حتى تفتى الجبل كله ، ودنا القوم حتى إذا دخلوا في الغمام وقعوا سجوداً ، فسمعوا الله يكلم موسى بأسره وينهاه ، فلما انكشف عن موسى الغمام أقبل إليهم فقالوا لموسى ﴿كُنْ تَوْ مِّنْ لَّكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾^(٣)

اللفظ : ﴿جهرة﴾ علانية ، وأصل الجهر : الظهور ، ومنه الجهر بالقراءة والجهر بالمعاصي يعني المظاهرة بها ، تقول : رأيت الأمير جهراً و جهرة أي غير مستتر بشيء ، وقال ابن عباس : جهرة : عياناً . ﴿الصاعقة﴾ ضيعة العذاب أو هي نار محرقة ﴿بعثناكم﴾ أحييناكم قال الطبري : وأصل البعث : إثارة الشيء من محله ﴿الغمام﴾ جمع غمامة كسحابة وسحاب وزناً ومعنى ، لأنها تغم السماء أي تسترها ، وكل مغطى فهو مغموم ، وغمُّ الهلال : إذا غطاه الغيم فلم ير ﴿حطة﴾ : مصدر من حطَّ عنا ذنوبنا^(٤) ، وهي كلمة استغفار ومعناها : اغفر خطايانا . ﴿رجزاً﴾ عذاباً ومنه ﴿لئن كشفت عنا الرجز﴾ أي العذاب ﴿يفسقون﴾ الفسق : الخروج عن الطاعة وقد تقدم .

وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّيْحَةُ وَأَنْتُمْ تُنْظَرُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِ مُوسَى لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٥٦﴾ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّالْوِينَ كُلًّا مِنْ طَبَقَاتٍ مَا وَزَّكَرْنَا وَما ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٧﴾ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَيَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾

(١) البحر المحیط ١/ ١٩٤ . (٢) انظر مختصر ابن كثير ١/ ٦٦ . (٣) نجات القرآن ١/ ٤١ .

التفسير : ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ﴾ أي اذكروا يا بني إسرائيل حين خرجتم مع موسى لتعبدوا إلى الله من عبادة العجل فقلتم ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾ أي لن نصدق لك بأن ما نسمعه كلام الله ﴿حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾ أي حتى نرى الله علانية ﴿فَأَخَذْتُمُ الصَّاعِقَةَ﴾ أي أرسل الله عليهم ناراً من السماء فأحرقهم ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ أي ما حلّ بكم ثم لما ماتوا قام موسى يبكي ويدعو الله ويقول : رَبِّ مَاذَا أَقُولُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ وَقَدْ أَهْلَكْتَ خِيَارَهُمْ ، وما زال يدعو ربه حتى أحياهم قال تعالى ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ﴾ أي أحييناكم بعد أن مكثتم ميتين يوماً وليلة ، فقاموا وعاشوا ينظر بعضهم إلى بعض كيف يحيون ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي لتشكروا الله على إنعامه عليكم بالبعث بعد الموت .

ثم ذكرهم تعالى بنعمته عليهم وهم في التيه لما امتنعوا من دخول مدينة الجبارين وقتلهم وقالوا لموسى ﴿إِذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا﴾ فَعَوَّقُوا على ذلك بالضياع أربعين سنة يتيهون في الأرض فقال تعالى : ﴿وَوَلَّيْنَا عَلَيْكَ الْغَمَامَ﴾ أي سترناكم بالسحاب من حر الشمس وجعلناه عليكم كالظلة ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمُنَّ وَالسُّلَىٰ﴾ أي أنعمنا عليكم بأنواع من الطعام والشراب من غير كد ولا تعب ، والمن كان ينزل عليهم مثل العسل فيمزجونه بماء ثم يشربونه ^(١) ، والسلى : طير يشبه الساني لذيق الطعم ^(٢) ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ أي وكلنا لهم كلوا من لذائذ نعم الله ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ أي أنهم كفروا هذه النعم الجليلة ، وما ظلمونا ولكن ظلموا أنفسهم ، لأن وبال العصيان راجع عليهم ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ أي واذكروا أيضاً نعمتي عليكم حين قلنا لكم بعد خروجكم من التيه ، ادخلوا بيت المقدس ﴿فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾ أي كلوا منها أكلاً واسعاً هنئاً ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ أي وادخلوا باب القرية ساجدين لله شكراً على خلاصكم من التيه ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ أي قولوا يا ربنا حطّ عنا ذنوبنا واغفر لنا خطايانا ﴿نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ﴾ أي نمح ذنوبكم ونكفر سيئاتكم ﴿وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي نزيد من أحسن إحساناً ، بالثواب العظيم ، والأجر الجزيل ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي غير الظالمون أمر الله فقالوا ﴿قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ حيث دخلوا يزحفون على أستاههم أعني « أديارهم » وقالوا على سبيل الاستهزاء : « حبة في شعيرة » وسخروا من أوامر الله ﴿فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رَجُوزًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي أنزلنا عليهم طاعوناً وبلاءً ﴿فَمَا كَانُوا يَفْهَمُونَ﴾ أي بسبب عصيانهم وخروجهم عن طاعة الله ، روي أنه مات بالطاعون في ساعة واحدة منهم سبعون ألفاً .

البلاغية : أولاً : إنما قيّد البعث بعد الموت ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ﴾ لزيادة التأكيد على أنه موت حقيقي ، ولدفع ما عساه يتوهم أن بعثهم كان بعد إغناء أو بعد نوم .

ثانياً : في الآية إيجاز بالحذف في قوله ﴿كُلُوا﴾ أي قلنا لهم كلوا وفي قوله ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ تقديره فظلموا أنفسهم بأن كفروا وما ظلمونا بذلك دل على هذا الحذف قوله ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾

(١) هو قول الربيع بن أنس . (٢) قول جمهور المفسرين .

والجمع بين صفتي الماضي والمضارع ﴿ظلمونا﴾ و﴿يظلمون﴾ للدلالة على تزايدهم في الظلم واستمرارهم على الكفر^(١).

ثالثاً : وضع الظاهر مكان الضمير في قوله ﴿فأنزلنا على الذين ظلموا﴾ ولم يقل «فأنزلنا عليهم» لزيادة التوبيخ والمبالغة في الذم والتفريع ، وتكثير ﴿رجزاً﴾ للتهويل والتفخيم^(٢).

تنبية : قال الراغب : تخصيص قوله ﴿رجزاً من الساء﴾ هو أن العذاب ضربان : ضربٌ قد يمكن دفاعه وهو كل عذاب جاء على يد آدمي ، أو من جهة المخلوقات كالمدم والغرق ، وضربٌ لا يمكن دفاعه بقوة آدمي كالطاعون والصاعقة والموت وهو المراد بقوله ﴿رجزاً من السماء﴾^(٣).

قال الله تعالى ﴿وإذا استسقى موسى لقومه .. إلى .. ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾

من آية (٦٠) إلى نهاية آية (٦٢) .

المَسَكَة : لا تزال الآيات تعدّد النعم على بني إسرائيل ، وهذه إحدى النعم العظيمة عليهم حين كانوا في التيه ، وعطشوا عطشاً شديداً كأدوا يهلكون معه ، فدعا موسى ربه أن يغيثهم فأوحى الله إليه أن يضرب بعصاه الحجر ، فتصجرت منه عيون بقلد قبائلهم ، وكانوا اثنتي عشرة قبيلة فجري لكل منهم جدول خاص ، يأخذون منه حاجتهم لا يشاركهم فيه غيرهم ، وكان موضوع السقيا آية باهرة ومعجزة ظاهرة لسيدنا موسى عليه السلام ومع ذلك كفروا وجحدوا .

اللفظ : «استسقى» طلب السقيا لقومه لأن السين والتاء للطلب مثل : استنصر واستخبر قال أبو حيان : الامتسقاء : طلب الماء عند علمه أو قلته ، ومفعوله محذوف أي استسقى موسى ربه^(١) . ﴿فانفجرت﴾ الانفجار : الإنشقاق ومنه سمي الفجر لانشقاق ضوئه ، وانفجر وانبجس بمعنى واحد قال تعالى ﴿فانبجست منه﴾ ، ﴿مشرهم﴾ جهة وموضع الشرب ﴿تعتوا﴾ العيث : شدة الفساد ، يقال : عثي عثي ، وعثاً يعثو إذا أفسد فعرث^(٢) ، قال الطبري : معناه تظفوا وأصله شدة الإفساد ﴿قومها﴾ الفوم : الثوم وقيل : الخطة ﴿اتستبدلون﴾ الاستبدال : ترك شيء لآخر وأخذ غيره مكانه ﴿أدنى﴾ أخس وأحقر يقال رجل دنى إذا كان يتبع الخسائس ﴿الذلة﴾ الذل والهوان والحقارة ﴿والمسكنة﴾ الفاقة والخشوع مأخوذة من السكون لأن المسكين قليل الحركة لما به من الفقر ﴿باءوا﴾ رجعوا وانصرفوا قال الرازي : ولا يقال باء إلا بشرّ ﴿يعتدون﴾ الإعتداء : تجاوز الحد في كل شيء واشتهر في الظلم والمعاصي .

(١) التفرجات الإلهية ٥٧/١ . (٢) إرشاد العقل السليم ٨٣/١ . (٣) علسن التاويل ١٣٥/٢ .

(٤) البحر المحيط ٢٢٦/١ . (٥) كذا في المصباح .

* وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ كَلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿١٠﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ يَهُودِيَّيْنِ أَنْ تَنْصِبَا عَلَىٰ طَعَامِ وَاحِدٍ فَادْعَا لِرَبِّكَ يُخْرِجَ لَنَا مِمَّا ثَبَتْنَا فِي الْأَرْضِ مِنْ بَقَلَيْهَا وَفَنَاقِيهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصَلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهَاطُوا مَصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءَ وَيَغْضَبُ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بَأْتُهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقِينَ مِنَ ءَإِمْنِ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٢﴾

التفسير : ﴿وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ﴾ أي اذكروا يا بني إسرائيل حين طلب موسى السقيا لقومه وقد عطشوا في البرية ﴿فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾ أي اضرب أي حجر كان تفجر بقدرتنا العيون منه ﴿فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ أي فضربت فتدفق الماء منه بقوة وخرجت منه اثنتا عشرة عينا بقدر قبائلهم ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ﴾ أي علمت كل قبيلة مكان شربها لئلا يتنازعوا ﴿كَلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ﴾ أي قلنا لهم : كلوا من المن والسلوى ، واشربوا من هذا الماء ، من غير كد منكم ولا تعب ، بل هو من خالص إنعام الله ﴿وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ أي ولا تطغوا في الأرض بأنواع البغي والفساد . ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ﴾ أي اذكروا يا بني إسرائيل حين قلتم لنبيكم موسى وأنتم في الصحراء تأكلون من المن والسلوى ﴿لَنْ نَنْصَبَ عَلَىٰ طَعَامِ وَاحِدٍ﴾ أي على نوع واحد من الطعام وهو المن والسلوى ﴿فَادْعَا لِرَبِّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا ثَبَتْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي ادع الله أن يرزقنا غير ذلك الطعام فقد سئمنا المن والسلوى وكرهناه ونريد ما تخرجه الأرض من الحبوب والبقول ﴿مِنْ بَقَلَيْهَا﴾ من خضرتها كاللبن والكرفس والكراث ﴿وَفَنَاقِيهَا﴾ يعني الفتة التي تشبه الخيار ﴿وَفُومِهَا﴾ أي الثوم ﴿وَعَدَسِيهَا وَبَصَلِهَا﴾ أي العدس والبصل المعروفان ﴿قَالَ اسْتَبْدِلُونِ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾ أي قال لهم موسى منكرا عليهم : ويحكم استبدلون الخسيس بالنفيس ! وتفضلون البصل والبقول والثوم على المن والسلوى ؟ ﴿أَهَاطُوا مَصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾ أي ادخلوا مصرا من الأمصار وبلدا من البلدان أيأ كان لتجدوا فيه مثل هذه الأشياء . . ثم قال تعالى منبها على ضلالهم وفسادهم وبغيهم وعدوانهم ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾ أي لزمهم الذل والهوان وضرب عليهم الصغار والخزي الأبدي الذي لا يفارقهم مدى الحياة ﴿وَبَاءَ وَيَغْضَبُ مِنَ اللَّهِ﴾ أي انصرفوا ورجعوا بالغضب والسخط الشديد من الله ﴿ذَلِكَ﴾ أي ما نالوه من الذل والهوان والسخط والغضب بسبب ما اقترفوه من الجرائم الشنيعة ﴿بَأْتُهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أي بسبب كفرهم بآيات الله جحودا واستكبارا ، وقتلهم رسل الله ظلما وعدوانا

﴿ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون﴾ أي بسبب عصيانهم وطفيتهم وقردهم على أحكام الله ثم دعا تعالى أصحاب الملل والنحل «المؤمنين ، واليهود ، والنصارى ، والصابئين» إلى الإيمان الصادق وإخلاص العمل لله وساقه بصيغة الخبر فقال ﴿إن الذين آمنوا﴾ المؤمنون أتباع محمد ﴿والذين هادوا﴾ اليهود أتباع موسى ﴿والنصارى﴾ أتباع عيسى ﴿والصابئين﴾ قوم عدلوا عن اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة ﴿من آمن بالله واليوم الآخر﴾ أي من آمن من هذه الطوائف إيماناً صادقاً فصلق بالله ، وأيقن بالآخرة ﴿وعمل صالحاً﴾ أي عمل بطاعة الله في دار الدنيا ﴿فلهم أجرهم عند ربهم﴾ أي لهم ثوابهم عند الله لا يضيع منه مثقال ذرة ﴿ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ أي ليس على هؤلاء المؤمنين خوف في الآخرة ، حين يخاف الكفار من العقاب ، ويمزن المقصرون على تضييع العمر ونفويت الثواب .

البلاغة : أولاً : في إضافة الرزق إلى الله تعالى «كلوا واشربوا من رزق الله» تعظيم للمنة والإنعام وإيحاء إلى أنه رزق حاصل من غير تعب ولا مشقة .

ثانياً : في التصريح بذكر الأرض ﴿ولا تعثوا في الأرض﴾ مبالغة في تقييد الفساد وقوله ﴿مفسدين﴾ حال مؤكدة ووجه فصاحة هذا الأسلوب أن التكلم قد تشدد عنايته بأن يجعل الأمر أو النهي لا يحوم حوله لبس أو شك ، ومن مظاهر هذه العناية التوكيد فقوله ﴿مفسدين﴾ يكسو النهي عن الفساد قوة ، ويجعله بعيداً من أن يُغفل عنه أو يُنسى .

ثالثاً : قوله تعالى ﴿عما تنبت الأرض﴾ المنبت الحقيقي هو الله سبحانه ففيه مجاز يسمى (المجاز العقلي) وعلاقته السببية لأن الأرض لما كانت سبباً للنبت أسند إليها .

رابعاً : قوله ﴿وضربت عليهم الذلة والمسكنة﴾ كناية^(١) عن إحاطتهما بهم كما تحيط القبة بمن ضربت عليه كما قال الشاعر :

إن الساحة والمرومة والندى في قبة ضربت على ابن الحشرج

خامساً : تقييد قتل الأنبياء بقوله ﴿بغير الحق﴾ مع أن قتلهم لا يكون بحق البتة إنما هو لزيادة التشنيع بقبح عدوانه .

الفوائد : الأولى : حكى المفسرون أقوالاً كثيرة في الحجر الذي ضربه موسى فجرت منه العيون ما هو ؟ وكيف وصفه ؟ وقد ضربنا صفحاً عن هذه الأقوال والذي يكفي في فهم معنى الآية أن واقعة انفجار الماء إنما كان على وجه « المعجزة » وأن الحجر الذي ضربه موسى كان من الصخر الأصم الذي ليس من شأنه الانفجار بالماء ، وهنا تكون المعجزة أوضح ، والبرهان أسطع قال الحسن البصري : لم يأمر أن يضرب حجراً بعينه قال : وهذا أظهر في الحجة وأبين في القدرة^(٢) .

(١) تسمى الاستعارة بالكناية كما أنه على ذلك أثير السمود . (٢) الكشف ١٠٧/١ .

الثانية : فإن قيل ما الحكمة في جعل الماء اثنتي عشرة عيناً ؟ والجواب : أن قوم موسى كانوا كثيرين وكانوا في الصحراء ، والناس إذا اشتدت بهم الحاجة إلى الماء ثم وجدوه فإنه يقع بينهم تشاجر وتنازع ، فأكمل الله هذه النعمة بأن عين لكل سبط منهم ماءً معيناً على عددهم لأنهم كانوا اثني عشر سبطاً . وهم ذرية أبناء يعقوب الاثني عشر والله أعلم .

الثالثة : ذهب بعض المفسرين إلى أن المراد بالقوم في قوله ﴿ووفومها﴾ الحنطة والأرجح أن المراد به الثوم بدليل قراءة ابن مسعود ﴿ووثومها﴾ وبدليل اقتران البصل بعده قال الفخر الرازي : الثوم أوفق للعدس والبصل من الحنطة ، واستدل القرطبي على ذلك بقول حسان :

وأنتم أناسٌ لثامُ الأصول طعامكم القوم والحوقل .
يعني الثوم والبصل^(١)

قال الله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ . . . إِلَى . . . وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ .
من آية (٦٣) إلى نهاية آية (٦٦) .

الْمِثَاقُ : لما ذكرهم تعالى بالنعم الجليلة العظيمة ، أردف ذلك ببيان ما حل بهم من نعم ، جزاء كفرهم وعصيانهم وتمردهم على أوامر الله ، فقد كفروا النعمة ، ونقضوا الميثاق ، واعتدوا في السبت فمسخهم الله إلى قردة ، وهكذا شأن كل أمّة عتت عن أمر ربها وعصت رسله .

اللِّغْزُ : ﴿ميثاقكم﴾ الميثاق : العهد المؤكد بيمين ونحوه ، والمراد به هنا العمل بأحكام التوراة ﴿الطور﴾ هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام ﴿بقوة﴾ يحزم وعزم ﴿توليتهم﴾ التولي : الإعراض عن الشيء والإدبار عنه ﴿خامسين﴾ جمع خاسيء وهو الذليل المهين قال أهل اللغة : الخاسيء : الصاغر المبعد المطرود كالكلب إذا دنا من الناس قيل له : إخساً أي تباعد وانطرد صاغراً . ﴿نكالا﴾ النكال : العقوبة الشديدة الزاجرة ولا يقال لكل عقوبة نكال حتى تكون زاجرة رادعة .

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَآءَ تَيْنِكُمْ يَقْوَةً وَأَذْكُرُوا مَآئِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٤﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْتُمْ لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِرِينَ ﴿٦٥﴾ فَعَلَّاهُنَّ نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٦٦﴾

الفيسير : «وإذ أخذنا ميثاقكم» أي اذكروا يا بني إسرائيل حين أخذنا منكم العهد المؤكد على العمل بما في التوراة «ورفعنا فوقكم الطور» أي نتقناه حتى أصبح كالظلة فوقكم وقلنا لكم «خذوا ما آتيناكم بقوة» أي اعملوا بما في التوراة بجد وعزيمة «واذكروا ما فيه» أي احفظوه ولا تسوه ولا تغفلوا عنه «لعلكم تتقون» أي لتتقوا الهلاك في الدنيا والعذاب في الآخرة ، أو رجاء منكم أن تكونوا من فريق المتقين «ثم توليت من بعد ذلك» أي عرضتم عن الميثاق بعد أخذه «فلولا فضل الله عليكم» أي يقبل التوبة «ورحمته» بالعفو عن الزلة «لكنتم من الخاسرين» أي لكنتم من المهالكين في الدنيا والآخرة «ولقد علمت الذين اعتدوا منكم في السبت» أي عرفتم ما فعلنا بمن عصى أمرنا حين خالفوا واصطادوا يوم السبت وقد نهيناهم عن ذلك «فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين» أي مسخناهم قردة بعد أن كانوا بشراً مع الذلة والإهانة «فجعلناهم» أي المسخة «نكالا لما بين يديها» أي عقوبة زاجرة لمن يأتي بعدها من الأمم «وما خلقها» أي جعلنا مسخهم قردة عبرة لمن شهدها وعابها ، وعبرة لمن جاء بعدها ولم يشاهدها «وموعظة للمتقين» أي عظة وذكرى لكل عبد صالح متقٍ لله سبحانه وتعالى .

البلاغه : أولاً : «خذوا ما آتيناكم بقوة» فيه إيجاز بالحذف أي قلنا لهم خذوا فهو كما قال الزخشي على إرادة القول .

ثانياً : «كونوا قردة خاسئين» خرج الأمر عن حقيقته إلى معنى الإهانة والتحقير ، وقال بعض المفسرين : هذا أمر تسخيري وتكوير ، فهو عبارة عن تعلق القدرة بنقلهم من حقيقة البشرية إلى حقيقة القردة .^(١)

ثالثاً : «لما بين يديها وما خلفها» كناية عن أتى قبلها أو أتى بعدها من الأمم والخلائق ، أو عبرة لمن تقدم ومن تأخر .

الفواصل : الأولى : قال القفال : إنما قال «ميثاقكم» ولم يقل «موثيقكم» لأنه أراد ميثاق كل واحد منكم كقوله «ثم يخرجكم طفلاً» أي يخرج كل واحد منكم طفلاً .^(٢)

الثانية : قال بعض أهل اللطائف : كانت نفوس بني إسرائيل من ظلمات عصيانها تحبظ في عشواء حالكة الجلباب ، وتخطر من غلوائها وعلوها في حلتى كبر وإعجاب ، فلما أمروا بأخذ التوراة ورأوا ما فيها من أثقال ثارت نفوسهم فرفع الله عليهم الجبل فوجدوه أثقل مما كلفوه ، فهان عليهم حمل التوراة قال الشاعر :

إلى الله يُدعى بالبراهين من أبى فإن لم يجِبْ نادته بيض الصوارم^(٣)

الثالثة : إنما خص المتقين بإضافة الموعظة إليهم «وموعظة للمتقين» لأنهم هم الذين ينتفعون بالعظة والتذكير قال تعالى «وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين» .

(١) التفريحات الإلهية / ٦٣ - (٢) البحر المحيط / ٢٤٣ - (٣) البحر المحيط / ٢٤٥ .

قال الله تعالى ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ . . . إلى . . . وما الله بغافل عما تعملون﴾
من آية (٦٧) إلى نهاية آية (٧٤).

الْمَنَاسِبَةُ : لما ذكر تعالى بعض قبائح اليهود وجرائمهم ، من نقض المواثيق ، واعتدائهم في السبت ، وتمردهم على الله عز وجل في تطبيق شريعته المنزلة ، أعقبه بذكر نوع آخر من مساوئهم ألا وهو مخالفتهم للأنبياء وتكذيبهم لهم ، وعدم مسارعتهم لامثال الأوامر التي يوحىها الله إليهم ، ثم كثرة اللجاج والعناد للرسل صلوات الله عليهم ، وجفاؤهم في مخاطبة نبيهم الكريم موسى عليه السلام ، إلى آخر ما هنالك من قبائح ومساوئ .

اللِّغْزُ : ﴿هَزْوَاُ﴾ الهزؤ : السخرية بضم الزاي وقلب الهجمة واواً ﴿هَزْوَاُ﴾ مثل ﴿كُنُفُواْ أَحَدُ﴾ والمعنى على حذف مضاف أي أخذنا موضع هزؤ ، أو يجعل المصدر على معنى اسم المفعول أي أنجعنا مهزوماً بنا ﴿فَارِضُ﴾ الفارض : الهرمة المسنة التي كبرت وطعنت في السن ، كذا في لسان العرب ﴿بَكْرُ﴾ البكر : الفتية التي لم تلد من الصغر ، ولم يلقحها الفحل لصغرهما قال الشاعر :

لعمري لقد أعطيتَ ضيفكَ فارضاً تُساق إليه ما تقوم على رجل
ولم تعطه بكراً فيرضى سميناً فكيف تجازى بالمودة والفضل ^(١)

﴿عَوَانُ﴾ وسط ليست بمسنة ولا صغيرة ، وقيل هي التي ولدت بطناً أو بطنين ، ﴿فَاقِعُ﴾ الفقوع : شدة الصفرة يقال : أصفر فاقع أي شديد الصفرة كما يقال : أحمر قان أي شديد الحمرة قال الطبري : وهو نظير النصوع في البياض ﴿ذُلُولُ﴾ أي مدللة للعمل يقال : دابة ذلول أي ريضة زالت صعوبتها فقوله ﴿لَا ذُلُولُ﴾ أي لم تدلل لإثارة الأرض أي لحراثتها ﴿بِسْلَمَةٍ﴾ من السلامة أي خالصة ومبرأة من العيوب ﴿شَيْةُ﴾ الشية : اللعة المخالفة لبقية اللون الأصل قال الطبري : ﴿لَا شَيْةُ فِيهَا﴾ أي لا بياض ولا سواد يخالف لونها ^(٢) ﴿فَادَارَاتِمُ﴾ أي تدافعتم واختلتم وتنازعتم وأصلها تداراتم أدغمت التاء في الدال ، وأتي بهجمة الوصل ليتوصل بها إلى النطق بالسكان فصار آداراتم ، ومعنى الدرة : الدفع لأن كلاً من الفريقين كان يدرأ على الآخر أي يدفع وفي الحديث (ادعوا الجلود بالشبهات) ﴿قَسَتْ﴾ القسوة : الصلابة ونقيضها الرقة ﴿يَشْقُ﴾ التشقق : التصدع بطول أو عرض ﴿بِطْطُ﴾ المبوط : النزول من أعلى إلى أسفل .

﴿ معجزة إحياء الميت وقصة البقرة ﴾

ذكر القصة : روى ابن أبي حاتم عن عبيدة السلماني قال : « كان رجل من بني إسرائيل عقيماً لا يولد له وكان له مال كثير . وكان ابن أخيه وارثه فقتله ثم احتمله ليلاً فوضعه على باب رجل منهم ، ثم أصبح يدعيهم عليهم حتى تسلحوا وركب بعضهم على بعض ، فقال ذوو الرأي منهم والنهي : علام يقتل

(١) البحر المحيط ٢٤٨/١ . (٢) غرر الطبري ٤٧/١ .

بعضنا بعضاً وهذا رسول الله فيكم ؟ فأتوا موسى عليه السلام فذكروا ذلك له فقال : ﴿إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة﴾ قال : ولولم يعترضوا لأجزأت عنهم أدنى بقرة ، ولكنهم شذبوا فشذب الله عليهم حتى انتهوا إلى البقرة التي أمروا بذبحها فوجدوها عند رجل ليس له بقرة غيرها ، فقال : والله لا أنقصها من ملء جلدتها ذهباً ، فاشتروها بملء جلدتها ذهباً فذبحوها فضرى به بعضهما فقام ، فقالوا : من قتلك ؟ قال : هذا وأشار على ابن أخيه ثم مال ميتاً ، فلم يعط من ماله شيئاً فلم يورث قاتل بعد ١١٠ وفي رواية « فاحذروا الغلام فقتلوه » .

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنْتَضِعْنَا مِنْهَا قَالُوا أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿١١١﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالُوا إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِصَ وَلَا يَكْرَعُونَ بَيْنَ ذَلِكَ فافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴿١١٢﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لُونَهَا قَالُوا إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ ﴿١١٣﴾

التفسير : ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ أي اذكروا يا بني إسرائيل حين قال لكم نبيكم موسى إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة ﴿قَالُوا أَنْتَضِعْنَا مِنْهَا﴾ أي فكان جوابكم الوقع لنبيكم أن قلتم : أنهزأ بنا يا موسى ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ أي التجيء إلى الله أن أكون في زمرة المستهزئين الجاهلين ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ أي ما هي هذه البقرة وأي شيء صفتها ؟ ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِصَ وَلَا يَكْرَعُ﴾ أي لا كبيرة هرمة ، ولا صغيرة لم يلقحها الفحل ﴿عَوَانُ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي وسط بين الكبيرة والصغيرة ﴿فافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ﴾ أي افعلوا ما أمركم به ربكم ولا تمتعتوا ولا تشددوا فيشدد الله عليكم ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لُونَهَا﴾ أي ما هو لونها أبيض أم أسود أم غير ذلك ؟ ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ﴾ أي إنها بقرة صفراء شديدة الصفرة ، حسن منظرها تسر كل من رآها . ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ﴾ أعادوا السؤال عن حال البقرة بعد أن عرفوا سننها ولونها ليزدادوا بياناً لوصفها ، ثم اعترضوا بأن البقر الموصوف بكونه عواناً وبالصفرة الفاقعة كثير ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْهِ﴾ أي التيس الأمر علينا فلم ندر ما البقرة المأمور بذبحها ﴿وَلَوْ أَنَّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَهْتَدُونَ﴾ أي سنهتدي إلى معرفتها إن شاء الله ، ولولم يقولوا ذلك لم يهتدوا إليها أبداً كما ثبت في الحديث ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ أي ليست هذه البقرة مسخرة لحرثة الأرض ، ولا لسقاية الزرع ﴿مَسْلُومَةٌ لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ أي سليمة من العيوب ليس فيها لون آخر يخالف لونها فهي صفراء كلها ﴿قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ﴾ أي الآن يثبتنا لنا بياناً شافياً لا غموض فيه ولا لبس قال تعالى

قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبْنَ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ كَسَبَهُ عَلَيْهَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٦٦﴾ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ
لَّا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا قَالُوا الْفَن جِئْتَ بِالْحَقِّ ﴿٦٧﴾ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٦٨﴾
وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا قَدْ زَارَتْكُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٦٩﴾ قُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ
الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٠﴾ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً
وَإِنْ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءَ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ
وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧١﴾

إنذاراً عنهم ﴿فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ لغلاء ثمنها أو خوف الفضيحة ثم أخبر تعالى عن سبب
أمرهم بذيح البقرة ، وعما شهدوه من آيات الله الباهرة ، فقال ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾ أي اذكروا يا بني
إسرائيل حين قتلتم نفساً ﴿فَادَارَأْتُمْ فِيهَا﴾ أي تخاصصتم وتدافعتم بشأنها ، وأصبح كل فريق يدفع التهمة
عن نفسه وينسبها لغيره ﴿وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ أي مظهر ما تخفونه ﴿قُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا﴾ أي
اضربوا القتيل بشيء من البقرة يحيا ويخرجكم عن قتله ﴿كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى﴾ أي كما أحيا هذا القتيل
أمام أبصاركم يحيي الموتى من قبورهم ﴿وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي يريكم دلائل قدرته لتفكروا
وتتدبروا وتعلموا أن الله على كل شيء قدير . ثم أخبر تعالى عن خفائهم وقسوة قلوبهم فقال ﴿ثُمَّ قَسَتْ
قُلُوبُكُمْ﴾ أي صلبت قلوبكم يا معشر اليهود فلا يؤثر فيها وعظ ولا تذكير ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي من بعد
رؤية المعجزات الباهرة ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ أي بعضها كالخجارة وبعضها أشد قسوة من
الخجارة كالحديد ﴿وَإِنْ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾ أي تتدفق منها الأنهار الغزيرة ﴿وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ
فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءَ﴾ أي من الخجارة ما يتصدع إشفاقاً من عظمة الله فينبع منه الماء
﴿وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ أي ومنها ما يتفك وتتردى من رهوس الجبال من خشية الله ، فالخجارة
تلين وتخشع وقلوبكم يا معشر اليهود لا تتأثر ولا تلين ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ أي أنه تعالى رقيب
على أعمالهم لا تخفى عليه خافية ، وسيجازيهم عليها يوم القيامة ، وفي هذا وعيد وتهديد .

الْبَلَاغَةُ : أولاً : قوله تعالى ﴿فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ من إيجاز القرآن أن حذف من صدر
هذه الجملة جملتين مفهوميتين من نظم الكلام والتقدير : فطلبوا البقرة الجامعة للأوصاف السابقة
وحصلوها . فلما اهتموا إليها ذبحوها وهذا من الإيجاز بالخلف .

ثانياً : قوله تعالى ﴿وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ هذه الجملة اعتراضية بين قوله ﴿فَادَارَأْتُمْ﴾ وقوله
﴿قُلْنَا اضْرِبُوهُ﴾ والجملة المعترضة بين ما شأنها الاتصال بحيي تحلية يزداد بها الكلام البليغ حسناً ، وفائدة

الاعتراض هنا إشعار المخاطبين بأن الحقيقة ستتجلى لا محالة .

ثالثاً : ﴿ثم قست قلوبكم﴾ وصف القلوب بالصلابة والغلظ يراد منه نبؤها عن الاعتبار، وعدم تأثرها بالمواظف فيه استعارة تصريحية قال أبو السعود : القسوة عبارة عن الغلظ والجفاء والصلابة كما في الحجر استعيرت لثبوت قلوبهم عن التأثير بالعظا والقوقاع التي تجميع منها الجبال وتلين بها الصخور^(١) .

رابعاً : ﴿فهي كالحجارة﴾ فيه تشبيه يسمى (مرسلاً مجملاً) لأن أداة الشبه مذكورة ووجه الشبه محذوف .

خامساً : ﴿لما يتفجر منه الأنهار﴾ أي ماء الأنهار ، والعرب يطلقون اسم المحل كالنهر على الحال فيه كالماء والقرينة ظاهرة لأن التفجر إنما يكون للماء ويسمى هذا مجازاً مرسلاً .

الفوائد : الفائدة الأولى : نبه قوله تعالى ﴿قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين﴾ على أن الاستهزاء بأمر من أمور الدين جهل كبير ، وقد منع المحققون من أهل العلم استعمال الآيات كامثال يضربونها في مقام المزح والمزل ، وقالوا إنما أنزل القرآن للتدبر والتفكير والتفكير والمزح .

الثانية : الخطاب في قوله ﴿واذ قتلتم نفساً﴾ لليهود المعاصرين للنبي ﷺ وقد جرى على الأسلوب المعروف في مخاطبة الأقوام ، إذ ينسب إلى الخلف ما فعل السلف إذا كانوا سائرين على نهجهم ، راضين بفعلهم ، وفيه توبيخ وتقرير للغابرين والحاضرين .

الثالثة : هذه الواقعة واقعة (قتل النفس) جرت قبل أمرهم بذبح البقرة ، وإن وردت في الذكر بعده ، والسر في ذلك التشويق إلى معرفة السبب في ذبح البقرة ، والتكرير في التقرير والتوبيخ قال العلامة أبو السعود : وإنما غير الترتيب لتكرير التوبيخ وتثنية التقرير ، فإن كل واحد من قتل النفس المحرمة ، والاستهزاء بموسى عليه السلام والافتيات على أمره جناية عظيمة جدية بأن تنعى عليهم^(٢) .

الرابعة : ذكر تعالى إحياء الموتى في هذه السورة الكريمة في خمسة مواضع : أ - في قوله ﴿ثم بعثناكم من بعد موتكم﴾ ب - وفي هذه القصة ﴿فقلنا اضربوه ببعضها﴾ ج - وفي قصة الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف ﴿فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم﴾ د - وفي قصة عزيز ﴿فأماته الله مائة عام ثم بعثه﴾ هـ وفي قصة إبراهيم ﴿رب أرني كيف تحيي الموتى﴾^(٣)

الخامسة : ﴿أو﴾ في قوله تعالى ﴿فهي كالحجارة أو أشد قسوة﴾ بمعنى «بل» أي بل أشد قسوة كقوله تعالى ﴿وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون﴾ وقال بعضهم : هي للتريد ، أو التخيير فمن عرف حالها شبهها بالحجارة أو بما هو أقسى كالخديد ، ومن لم يعرفها شبهها بالحجارة أو قال : هي أقسى من الحجارة .

السادسة : ذهب بعض المفسرين إلى أن الخشية هنا حقيقية ، وأن الله تعالى جعل لهذه الأحجار خشية بقدرها كقوله تعالى ﴿وإن من شيء إلا يسبح بحمده﴾ وقال آخرون : بل هو من باب المجاز كقول الغائل : قال الحائط للمسار لم تشقني ؟ قال : سل من يدقني والله أعلم ؟

قال الله تعالى ﴿أفنتطمعون أن يؤمنوا لكم . . إلى . . فأولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون﴾ .
من آية (٧٥) إلى نهاية آية (٨٢) .

المناسبات : لما ذكر تعالى عناد اليهود ، وعدم امتثالهم لأوامر الله تعالى ، ومجادلتهم للأنبياء الكرام ، وعدم الانقياد والإذعان ، عقب ذلك بذكر بعض القبائح والجرائم التي ارتكبوها كتحرif كلام الله تعالى ، وإدعائهم بأنهم أحباب الله ، وأن النار لن تمسهم إلا بضعة أيام قليلة ، إلى آخر ما هم عليه من أماني كاذبة ورثوها عن آبائهم وأجدادهم ، وقد بدأ تعالى الآيات بتأسيس المسلمين من إيمانهم لأنهم فطروا على الضلال ، وجبلوا على العناد والمكابرة .

اللفظ : ﴿أفنتطمعون﴾ الطمع : تعلق النفس بشيء مطلوب تعلقاً قوياً ، فإذا اشتد فهو طمع ، وإذا ضعف كان رجاءً ورغبةً ﴿فريق﴾ الفريق : الجماعة وهو اسم جمع لا واحد له من لفظه كالرهنم والقوم . ﴿يمررونه﴾ التحريف : التبديل والتغيير وأصله من الانحراف عن الشيء ﴿عقلوه﴾ عقل الشيء أدركه بعقله والمراد فهموه وعرفوه ﴿أميون﴾ جمع أمي وهو الذي لا يحسن القراءة والكتابة ، سمي بذلك نسبة إلى الأم ، لأنه باق على ما ولدته عليه أمه من عدم المعرفة ﴿أمانتي﴾ جمع أمانة وهي ما يتمناه الإنسان ويشتهيه ، أو يقدره في نفسه من منى ولذلك تطلق على الكذب قال أعرابي لإنسان : «أهذا شيء رأيت أم تمنيت» أي اختلقته ، وتأتي بمعنى قرأ قال حسان : غمّي كتاب الله أول ليلة ﴿وقيل﴾ الويل : الهلاك والدمار وقيل : الفضيحة والخزي ، وهي كلمة تستعمل في الشر والعذاب قال القاضي : هي نهاية الوعيد والتهديد كقوله ﴿ويل للمطففين﴾ وقال سيويه : ويل لمن وقع في الهلكة ، وويل لمن أشرف عليها .

سبب النزول : ١ - نزلت في الأنصار كانوا حلفاء لليهود وبينهم جوار ورضاعة وكانوا يودون لو أسلموا فانزل الله تعالى ﴿أفنتطمعون أن يؤمنوا لكم . .﴾^(١) الآية .

٢ - وروى مجاهد عن ابن عباس أن اليهود كانوا يقولون : إن هذه الدنيا سبعة آلاف سنة ، وإنما تُعذب بكل ألف سنة يوماً في النار ، وإنما هي سبعة أيام معدودة فانزل الله تعالى ﴿وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة﴾^(٢) .

(١) البحر المحيط ١/ ٢٧١ . (٢) مختصر ابن كثير ١/ ٨٢ .

* أَفَتَعْلَمُونَ أَنَّ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يَنْجِرُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٧٦﴾ أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٧﴾ وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٧٨﴾ قَوْلِ الَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلِ هُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوِيلٌ لَهُمْ مِمَّا

النفسير : يخاطب الله تعالى عباده المؤمنين فيقول ﴿أفتعلمون أن يؤمنوا لكم﴾ أي أترجون با معشر المؤمنين أن يسلم اليهود ويدخلوا في دينكم ﴿وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله﴾ أي والحال قد كان طائفة من أحبارهم وعلمائهم يتلون كتاب الله ويسمعونه بيناً جلياً ﴿ثم ينجرونه من بعد ما عقلوه﴾ أي يغترون آيات التوراة بالتبديل أو التأويل ، من بعد ما فهموه وضبطوه بعقولهم ﴿وهم يعلمون﴾ أنهم يرتكبون جريمة أي أنهم يخالفونه على بصيرة لا عن خطأ أو نسيان ﴿وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا﴾ أي إذا اجتمعوا بأصحاب النبي ﷺ قال المنافقون من اليهود آمنا بأنكم على الحق ، وإن محمداً هو الرسول المبشر به ﴿وإذا خلا بعضهم إلى بعض﴾ أي إذا انفردوا واختل بعضهم ببعض ﴿قالوا اتحدونهم بما فتح الله عليكم﴾ أي قالوا عاتين عليهم اتخبرون أصحاب محمد بما بين الله لكم في التوراة من صفة محمد عليه السلام ﴿ليحاجوكم به عند ربكم﴾ أي لتكون الحجة للمؤمنين عليكم في الآخرة في ترك اتباع الرسول مع العلم بصدقه ﴿أفلا تعقلون﴾ ؟ أي أفليست لكم عقول تمتعكم من أن تحدثوهم بما يكون لهم فيه حجة عليكم ؟ والقائلون ذلك هم اليهود لمن نافق منهم قال تعالى ردأ عليهم وتوبيخاً ﴿أولاً يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون﴾ أي ألا يعلم هؤلاء اليهود أن الله يعلم ما يخفون وما يظهرون ، وأنه تعالى لا تخفى عليه خافية ، فكيف يقولون ذلك ثم يزعمون الإيمان !!

ولما ذكر تعالى العلماء الذين حرّفوا وبدّلوا ، ذكر العوام الذين قلّدوهم ونبّه أنهم في الضلال سواء فقال : ﴿ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب﴾ أي ومن اليهود طائفة من الجبلية العوام ، الذين لا يعرفون القراءة والكتابة ليطلعوا على ما في التوراة بأنفسهم ويتحققوا بما فيها ﴿إلا أمانياً﴾ أي إلا ما هم عليه من الأمانى التي متأه بها أحبارهم ، من أن الله يعفو عنهم ويرحمهم ، وأن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودة ، وأن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم ، وأهم أبناء الله وأحبّوه ، إلى غير ما هنالك من الأمانى الفارغة ﴿وإن هم إلا يظنون﴾ أي ما هم على يقين من أمرهم ، بل هم مقلّدون للآباء تقليد أهل العمى والغباء . ثم ذكر تعالى جريمة أولئك الرؤساء المضللين ، الذين أضلّوا العامة في سبيل حطام الدنيا فقال ﴿قويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم﴾ أي هلاك وعذاب لأولئك الذين حرّفوا التوراة ، وكتبوا تلك الآيات المحرفة

يَكْسِبُونَ ﴿٥٨﴾ وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُمْ أَمْ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٩﴾ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٦٠﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٦١﴾

بأيديهم ﴿ثم يقولون هذا من عند الله﴾ أي يقولون لأتباعهم الأمين هذا الذي تجدونه هو من نصوص التوراة التي أنزلها الله على موسى عليه السلام ، مع أنهم كتبوها بأيديهم ونسبوها إلى الله كذباً وزوراً ﴿ليشعروا به تمناً قليلاً﴾ أي لينالوا به عرض الدنيا وحطامها الفاني ﴿فويل لهم مما كتبت أيديهم﴾ أي فشة عذاب لهم . على ما فعلوا من تحريف الكتاب ﴿وويل لهم مما يكسبون﴾ أي وويل لهم مما يصيبون من الحرام والسحت ﴿وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة﴾ أي لن ندخل النار إلا أياماً قلائل ، هي مدة عبادة العجل ، أو سبعة أيام فقط ﴿قل اتخذتم عند الله عهداً﴾ أي قل لهم يا محمد على سبيل الإنكار والتوبيخ : هل أعطاكم الله الميثاق والعهد بذلك ؟ فإذا كان قد وعدكم بذلك ﴿فلن يخلف الله عهده﴾ لأن الله لا يخلف الميعاد ﴿أم تقولون على الله ما لا تعلمون﴾ أي أم تكذبون على الله فتقولون عليه ما لم يقله ، فتجتمعون بين جريمة التحريف لكلام الله ، والكذب والبهتان عليه جل وعلا .

ثم يبين تعالى كذب اليهود ، وأبطال مزاعمهم بأن النار لن تمسهم وأنهم لا يخلدون فيها فقال : ﴿بلى من كسب سيئة﴾ أي بلى تمسك النار وتخلدون فيها ، كما يخلد الكافر الذي عمل الكبائر ، وكذلك كل من اقترف السيئات ﴿وأحاطت به خطيئته﴾ أي غمرته من جميع جوانبه ، وسدت عليه مسالك النجاة ، بأن فعل مثل فعلكم أيها اليهود ﴿فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ أي فالنار ملازمة لهم لا يخرجون منها أبداً ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ أي وأما المؤمنون الذين جمعوا بين الإيمان ، والعمل الصالح فلا تمسهم النار ، بل هم في روضات الجنات يحبرون ﴿فأولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون﴾ أي يخلدون في الجنان لا يخرجون منها أبداً ، اللهم اجعلنا منهم يا أرحم الراحمين .

الْبَلَاغَةُ : أولاً : قوله ﴿وهم يعلمون﴾ جملة مفيدة لكإل قبح صنيعهم ، فتحريفهم للتوراة كان عن قصد وتصميم لا عن جهل أو نسيان ، ومن يرتكب المعصية عن علم يستحق الذم والتوبيخ أكثر ممن يرتكبها وهو جاهل .

ثانياً : قوله ﴿يكتبون الكتاب بأيديهم﴾ ذكر الأيدي هنا لدفع توهم المجاز ، وللتأكيد بأن الكتابة باشرها بأنفسهم كما يقول القاتل : كتبته بيمني ، وسمعتة بأذني .

ثالثاً : قوله ﴿ما يسيرون وما يعلنون﴾ فيه من المحسنات البديعية ما يسمى بـ (الطباق) حيث جمع بين لفظتي « يسيرون » و « يعلنون » وهو من نوع طباق الإيجاب .

رابعاً : التكرير في قوله ﴿فويل للذين يكتبون الكتاب﴾ وقوله ﴿فويل لهم عما يكتبون﴾ للتوبيخ والتفريع وليبان أن جرمهم بلغت من الفح والشناعة الغاية القصوى .

خامساً : قوله ﴿وأحاطت به خطيئته﴾ هو من باب الاستعارة حيث شبه الخطايا بجيش من الأعداء نزل على قوم من كل جانب فأحاط به إحاطة السوار بالمعصم ، واستعار لفظة الإحاطة لغلبة السيئات على الحسنات ، فكانها أحاطت بها من جميع الجهات^(١) .

الفوائد : الفائدة الأولى : تحريف كلام الله يصدق بتأويله تأويلاً فاسداً ، ويصدق بمعنى التفسير وتبديل كلام بكلام ، وقد وقع من أحبار اليهود التحريف بالتأويل ، وبالتفسير ، كما فعلوا في صفته عليه السلام قال العلامة أبو السعود : روي أن أحبار اليهود خافوا زوال رياستهم فعمدوا إلى صفة النبي ﷺ في التوراة وكانت هي فيها « حسن الوجه ، حسن الشعر ، أكحل العينين ، أبيض ، ربعة » فغيروها وكتبوا مكانها « طوال ، أزرق ، سبط الشعر » فإذا سألهم العامة عن ذلك قرءوا ما كتبوا فيجدونه مخالفاً لما في التوراة فيكذبونه^(٢) .

الثانية : التحريف بقسميه وقع في الكتب السماوية كالتوراة والإنجيل كما قال تعالى ﴿يعرفون الكلم عن مواضعه﴾ أما التحريف بمعنى التأويل الباطل فقد وقع في القرآن من الجهلة أو الملاحدة ، وأما التحريف بمعنى إسقاط الآية ووضع كلام بدلها فقد حفظ الله منه كتابه العزيز ﴿إننا نحن نزلنا الذكر وإننا له لحافظون﴾ .

الثالثة : روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال « لما فتحت خيبر أهديت لرسول الله ﷺ شاة فيها سم ، فقال رسول الله ﷺ : اجمعوا لي من كان من اليهود هنا ، فقال لهم رسول الله : من أبوكم ؟ قالوا : فلان قال : كذبتم بل أبوكم فلان فقالوا : صدقت ويررت ثم قال لهم : هل أنتم صادقي عن شيء إن سألتكم عنه ؟ قالوا نعم يا أبا القاسم ، وإن كذبتك عرفت كذبنا كما عرفت في آبيتنا ، فقال لهم رسول الله ﷺ : من أهل النار ؟ فقالوا : نكون فيها يسيراً ثم تخلفونا فيها ، فقال لهم رسول الله ﷺ : احسنوا والله لا نخلفكم فيها أبداً ، ثم قال لهم رسول الله ﷺ : هل أنتم صادقي عن شيء إن سألتكم عنه ؟ قالوا : نعم يا أبا القاسم ، قال : هل جعلتم في هذه الشاة سمّاً ؟ فقالوا نعم قال : فما حكمكم على ذلك ؟ فقالوا : أردنا إن كنت كاذباً أن نستريح منك ، وإن كنت نبياً لم يضرك^(٣) .

قال الله تعالى ﴿وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله .. إلى .. ولا هم ينصرون﴾ .
من آية (٨٣) إلى نهاية آية (٨٦) .

المناسكة : لا تزال الآيات الكريمة تعدّد جرائم اليهود ، وفي هذه الآيات أمثلة صارخة على عدوانهم وطمعهم وإفسادهم في الأرض ، فقد نقضوا الميثاق الذي أخذ عليهم في التوراة ، وقتلوا النفس التي حرم الله ، واستباحوا أكل أموال الناس بالباطل ، واعتدوا على إخوانهم في الدين فأخرجوهم من الديار ، فاستحقوا اللعنة والحزى والدمار .

اللفظ : ﴿مِيثَاقٌ﴾ الميثاق : العهد المؤكد باليمين غاية التأكيد ، فإن لم يكن مؤكداً سمي عهداً ﴿حَسَنًا﴾ الحُسْنُ : اسم عام جامع لمعاني الخير ، ومنه لين القول ، والأدب الجميل ، والخلق الكريم ، وضده القُبْحُ والمعنى : قولوا قولاً حسناً فهو صفة لمصدر محذوف ﴿تَوَلَّيْتُمْ﴾ التَوَلَّى عن الشيء : الإعراض عنه ورفضه وعدم قبوله كقوله ﴿فَاعْرِضْ﴾ عمن تَوَلَّى عن ذكرنا ﴿وَفَرَّقَ بَعْضُهُمْ بَيْنَ التَّوَلَّى وَالْإِعْرَاضِ﴾ فقال : التولي بالجسم ، والإعراض بالقلب^(١) ﴿تَظَاهَرُونَ﴾ تتعاونون وهو مضارع حذف منه أحد التاءين ، كأن التظاهرين يستند كل واحد منها ظهره إلى الآخر ، والظهير : المعين ﴿الْإِثْمُ﴾ الذنب الذي يستحق صاحبه الملامة وجمعه إثم ﴿الْعُدَاوَنَ﴾ تجاوز الحد في الظلم ﴿خِزْيٌ﴾ الخزي : الهوان والمقت والعقوبة .

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٨٠﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تَسْهَوْنَ ﴿٨١﴾ ثُمَّ أَنتُمْ هُنَا لَا تَقْتُلُونَ

التفسير : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي اذكروا حين أخذنا على أسلافكم يا معشر اليهود العهد المؤكد غاية التأكيد ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ بأن لا تعبدوا غير الله ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ أي وأمرناهم بأن يحسنوا إلى الوالدين إحساناً ﴿وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ﴾ أي وأن يحسنوا أيضاً إلى الأقرباء ، واليتامى الذين مات أبائهم وهم صغار ، والمسكين الذين عجزوا عن الكسب ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ أي قولوا حسناً بخفض الجناح ، ولين الجانب ، مع الكلام الطيب ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ أي صلوا وزكوا كما فرض الله عليكم من أداء الركنين العظيمين « الصلاة ، والزكاة » لأنهما أعظم العبادات البدنية والمالية ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ أي ثم رفضتم وأسلافكم الميثاق رفضاً باتاً ، وأعرضتم عن العمل بموجبه إلا قليلاً منكم ثبتوا عليه ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾ أي واذكروا أيضاً يا بني إسرائيل حين أخذنا عليكم العهد المؤكد بأن لا يقتل بعضكم بعضاً ﴿وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ ولا يعتدي بعضكم على بعض بالإخراج من الديار ، والإجلاء

أَنْفُسَكُمْ وَخُرُوجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِينِهِمْ تَطْهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِيمَانِ وَالْعُدُودِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى تَعْلُدُوهُمْ وَهُوَ حَرَمٌ عَلَيْكُمْ إِحْرَاجُهُمْ أَفْتَوْنُمُنُونُ بَعْضُ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَاِجْزَاءً مَن يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِنْ لَا نِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَرُدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٦٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٦٦﴾

عن الأوطان ﴿ثم أقررتهم وأنتم تشهدون﴾ أي ثم اعترفتهم بالميثاق ويوجب المحافظة عليه ، وأنتم تشهدون بلزومه ﴿ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم﴾ أي ثم نقضتم أيضاً الميثاق يا معشر اليهود بعد إقراركم به ، فقتلتم إخوانكم في الدين ، واركتبتم ما نهيت عنه من القتل ﴿وتخرجون فرياً منكم من ديارهم﴾ أي كما طردتموهم من ديارهم من غير التفات إلى العهد الوثيق ﴿تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان﴾ أي تتعاونون عليهم بالمعصية والظلم ﴿وإن يأتوكم أسارى فتادوهم﴾ أي إذا وقعوا في الأسر فاديتهمهم ، ودفعتم المال لتخليصهم من الأسر ﴿وهو محرم عليكم إخراجهم﴾ أي فكيف تستيحيون القتل والإخراج من الديار ، ولا تستيحيون ترك الأسرى في أيدي عدوهم ؟ ﴿أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض﴾ ؟ أي أفتؤمنون ببعض أحكام التوراة وتكفرون ببعض ؟ والغرض التوبيخ لأنهم جمعوا بين الكفر والإيمان ، والكفر ببعض آيات الله ككفر بالكتاب كله ولهذا عقب تعالى ذلك بقوله ﴿فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا﴾ أي ما عقوبة من يؤمن ببعض الكتاب ويكفر ببعض إلا خذل وهوان ، ومقت غضب في الدنيا ﴿ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب﴾ أي وهم صاترون في الآخرة إلى عذاب أشد منه ، لأنه عذاب خالد لا ينقضي ولا ينتهي ﴿وما الله بغافل عما تعملون﴾ وفيه وعيد شديد لمن عصى أوامر الله ، ثم أخبر تعالى عن سبب ذلك العصيان والعدوان فقال ﴿أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة﴾ أي أولئك الموصوفون بما ذكر من الأوصاف القبيحة هم الذين استبدلوا الحياة الدنيا بالآخرة بمعنى اختاروها وآثروها على الآخرة ﴿فلا يخفف عنهم العذاب﴾ أي لا يفتقر عنهم العذاب ساعة واحدة ﴿ولا هم ينصرون﴾ أي وليس لهم ناصر ينصرهم ، ولا يجير ينقذهم من عذاب الله الأليم .

تنبية : كانت (بنو قريظة) و (بنو النضير) من اليهود ، فعالفت بنو قريظة الأوس ، وبنو النضير الخزرج ، فكانت الحرب إذا نشبت بينهم قاتل كل فريق من اليهود مع حلفائه ، فيقتل اليهودي أخاه اليهودي من الفريق الآخر ، ويخرجونهم من بيوتهم ، وينهبون ما فيها من الأثاث والمتاع والمال ، وذلك حرام عليهم في دينهم وفي نص التوراة ، ثم إذا وضعت الحرب أوزارها افتكروا الأسارى من الفريق المغلوب عملاً بحكم التوراة ولهذا قال تعالى ﴿أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض﴾ (١) .

البَلَاغَةُ : ١ - ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ خبرٌ في معنى النهي ، وهو أبْلغ من صريح النهي كما قال أبو السعود لما فيه من إيهام أن المنهي حقه أن يسارع إلى الانتفاء فكانه انتهى عنه ، فجاء بصيغة الخبر وأراد به النهي^(١) .

٢ - ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ وقع المصدر موقع الصفة أي قولاً حسناً أو ذا حسنٍ للمبالغة فإن العرب تضع المصدر مكان اسم الفاعل أو الصفة بقصد المبالغة فيقولون : هو عدلٌ .

٣ - التذكير في قوله ﴿خِزْيُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ للتضخيم والتهويل .

٤ - ﴿تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ عبّر عن قتل الغير بقتل النفس لأن من أراق دم غيره فكأنما أراق دم نفسه فهو من باب المجاز لأدنى ملاسة .

٥ - ﴿أَفْتَوْنُونِ﴾ الحمزة للإنكار التوبيخي .

الفَوَائِد : الفائدة الأولى : جاء الترتيب في الآية بتقديم الأهم فالأهم ، فقدم حق الله تعالى لأنه المنعم في الحقيقة على العباد ، ثم قدم ذكر الوالدين لحقهما الأعظم في تربية الولد ، ثم القرابة لأن فيهم صلة الرحم وأجر الإحسان ، ثم اليتامى لقلة حيلتهم ، ثم المساكين لضعفهم ومسكتهم .

الثانية : ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ ولم يقل : وقولوا لإخوانكم أو قولوا للمؤمنين حسناً لئلا على أن الأمر بالإحسان عام لجميع الناس ، المؤمن والكافر ، البر والفاجر ، وفي هذا حضٌّ على مكارم الأخلاق ، بلين الكلام ، وبسط الوجه ، والأدب الجميل ، والخلق الكريم قال أحد الأدباء :

بُنيَ إِنَّ البرَّ شَيْءٌ هَيْنٌ وَجَهٌ طَلِيقٌ وَلِسَانٌ لَيِّنٌ

قال الله تعالى : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ .. إِلَى .. ثُمَّ اخْتِذْتَ الْعَجَلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾

من آية (٨٧) إلى نهاية آية (٩٢) .

اللِّغَمَى : ﴿الْكِتَابُ﴾ التوراة ﴿وَقَفَيْنَا﴾ أردفنا وأتبعنا وأصله من القفا يقال : قَفَاهُ إِذَا اتَّبَعَهُ ، وَقَفَاهُ بِكَذَا إِذَا اتَّبَعَهُ إِيَّاهُ ﴿الْبَيِّنَاتُ﴾ المعجزات الباهرات كإبراء الأكمه والأبرص ، وإحياء الموتى ﴿أَيَّدْنَاهُ﴾ قويناه مأخوذ من الأيد وهو القوة ﴿رُوحُ الْقُدُسِ﴾ جبريل عليه السلام ، والقدس : الطهر والبركة ﴿نَهَوَى﴾ نحب من هَوَى إِذَا أَحَبَّ وَمَصْدَرُهُ الْهَوَى ﴿غُلْفٌ﴾ جمع أغلف ، والغلاف : الغطاء ، يقال : سيف أغلف إذا كان في غلافه ، وقلب أغلف أي مستور عن الفهم والتمييز ، مستعار من الأغلف الذي لم

يختم ﴿لعنهم﴾ أصل اللعن في كلام العرب : الطرد والإبعاد يقال : ذنب لعين أي مطرود مبعده والمراد : أقصاهم وأبعدهم عن رحمته ﴿يستفتحون﴾ يستصرون من الاستفتاح وهو طلب الفتح أي النصر ﴿بشما﴾ أصلها بش ما أي بش الذي ، وبش فعل للنم ، كما أن « نيم » للمدح ﴿بغياً﴾ البغي : الحسد والظلم ، وأصله الفساد من بغى الجرح إذا فسد قاله الأصمعي ﴿بادوا﴾ رجعوا وأكثر ما يستعمل في الشر ﴿مهيين﴾ خبز مذل مأخوذ من الهوان بمعنى الذل .

المناسبة : لا تزال الآيات تحدث عن بني إسرائيل ، وفي هذه الآيات الكريمة تذكير لهم بضرب من النعم التي أمدهم الله بها ثم قابلوها بالكفر والإجرام ، كعادتهم في مقابلة الإحسان بالإساءة ، والنعمة بالكفران والجحود .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَفَقِينَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرَّسُولِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَهُ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِقْنَا لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَأَقْبَلُوا عَلَى الْكُفْرِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ لِيَوْمِئَذٍ وَلَقَدْ آتَيْنَا نُونًا ذِكْرًا لِمَنْ هُوَ مُوَدَّتُهُ وَجِئْنَاكَ بِالْبَاطِلِ عَلِيمًا بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿١٠١﴾ وَسَمَّا

النفسير : ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب﴾ أي أعطينا موسى التوراة ﴿وقفيناً من بعده بالرسول﴾ أي أتبعناه وأرسلنا على أثره الكثير من الرسل ﴿وآتينا عيسى ابن مريم البينات﴾ أي أعطينا عيسى البينات والمعجزات الواضحات الدالة على نبوته ﴿وأيّدناه بروح القدس﴾ أي قويناه وشدّدنا أزره بجبريل عليه السلام ﴿أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم﴾ أي أفكلما جاءكم يا بني إسرائيل رسول بما لا يوافق هواكم ﴿استكبرتم ففرقنا كذبكم وفريقاً تقتلون﴾ أي تكبرتم عن اتباعه فطائفه منهم كذبتموه ، وطائفه قتلتموه . . ثم أخبر تعالى عن اليهود المعاصرين للنبي ﷺ وبين ضلالهم في اقتدائهم بالأسلاف فقال حكاية عنهم ﴿وقالوا قلوبنا غلب﴾ أي في أكنة لا تفقه ولا تعي ما تقوله يا محمد ، والفرس إقناطه عليه السلام من إيمانهم ، قال تعالى ردّاً عليهم ﴿بل لعنهم الله بكفرهم﴾ أي طردهم وأبعدهم من رحمته بسبب كفرهم وضلالهم ﴿فقليلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ أي قليل من يؤمن منهم ، أو يؤمنون إيماناً قليلاً وهو إيمانهم ببعض الكتاب وكفرهم ببعض الآخر ﴿ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم﴾ وهو القرآن العظيم الذي أنزل على خاتم المرسلين ، مصدقاً لما في التوراة ﴿وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا﴾ أي وقد كانوا قبل مجيئه يستصرون به على أعدائهم ويقولون : اللهم انصرنا بالنبي المبعوث آخر الزمان ، الذي نجد نفعه في التوراة ﴿فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به﴾ أي فلما بعث محمد ﷺ الذي عرفوه حق المعرفة كفروا برسالته ﴿فلعنة الله على الكافرين﴾ أي لعنة الله على اليهود الذين كفروا بخاتم

أَشْرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ فَبَيَّاهُ
 يَغْضِبُ عَلَى غَضِبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٥٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أَنزَلَ
 عَلَيْنَا وَنَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ ۚ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾
 * وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٥٢﴾

المرسلين ﴿بئسما اشترؤا به أنفسهم﴾ أي بئس الشيء التافه الذي باع به هؤلاء اليهود أنفسهم ﴿أن يكفروا
 بما أنزل الله﴾ أي كفرهم بالقرآن الذي أنزله الله ﴿بغياً﴾ أي حسداً وطلباً لما ليس لهم ﴿أن ينزل الله من
 فضله على من يشاء من عباده﴾ أي حسداً منهم لأجل أن ينزل الله وحياً من فضله على من يشاء ويصطفيه
 من خلقه ﴿فبأبوا بغضب على غضب﴾ أي رجعوا بغضب من الله زيادة على سابق غضبه عليهم ﴿وللكافرين
 عذاب مهين﴾ أي ولهم عذاب شديد مع الإهانة والإذلال لأن كفرهم سببه التكبر والحسد فقبولوا
 بالإهانة والصغار ﴿وإذا قيل لهم ءامنوا بما أنزل الله﴾ أي ءامنوا بما أنزل الله من القرآن وصدقوه واتبعوه
 ﴿قالوا نؤمن بما أنزل علينا﴾ أي يكفينا الإيمان بما أنزل علينا من التوراة ﴿ويكفرون بما وراه وهو الحق
 مصدقاً لما معهم﴾ أي يكفرون بالقرآن مع أنه هو الحق موافقاً لما معهم من كلام الله ﴿قل فلم تقتلون
 أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين﴾ أي قل لهم يا محمد إذا كان إيمانكم بما في التوراة صحيحاً فلم كنتم
 تقتلون أنبياء الله من قبل إذا كنتم فعلاً مؤمنين ؟ ﴿ولقد جاءكم موسى بالبينات﴾ أي بالحجج الباهرات
 ﴿ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون﴾ أي عبدتم العجل من بعد ذهابه إلى الطور ، وأنتم ظالمون في
 هذا الصنيع .

الْبَلَاغَةُ : ١ - تقديم المفعول في الموضعين ﴿فريقاً كذبتم﴾ و﴿فريقاً تقتلون﴾ للإهتمام وتشويق
 السامع إلى ما يليق إليه .

٢ - التعبير بالمضارع ﴿وفريقاً تقتلون﴾ ولم يقل قتلتم كما قال كذبتم ، لأن الفعل المضارع - كما
 هو المؤلف في أساليب البلاغة - يستعمل في الأفعال للماضي التي بلغت من الفظاعة مبلغاً عظيماً ، فكانه
 أحضر صورة قتل الأنبياء أمام السامع ، وجعله ينظر إليها بعينه ، فيكون إنكاره لها أبلغ ، واستفظةا لها
 أعظم .

٣ - وضع الظاهر مكان الضمير ﴿فلعنة الله على الكافرين﴾ ولم يقل ﴿عليهم﴾ ليشعر بأن سبب حلول
 اللعنة هو كفرهم .

٤ - الخبر في قوله ﴿ولقد جاءكم موسى بالبينات﴾ يراد به التبكيت والتوبيخ على عدم اتباع
 الرسول .

٥ - أسندت الإهانة إلى العذاب فقال ﴿عذاب مهين﴾ لأن الإهانة تحصل بعذابهم ، ومن أساليب البيان إسناد الأفعال إلى أسبابها .

فكاشدة : قال الحسن البصري : إنما يسمي جبريل «روح القدس» لأن القدس هو الله ، وروحه جبريل ، فالإضافة للتشريف ، قال الرازي : وما يدل على أن روح القدس جبريل قوله تعالى في سورة النحل ﴿قل نزل به روح القدس من ربك بالحق﴾^(١) .

قال الله تعالى : ﴿وإذ أخذنا ميثاقكم .. إلى .. فإن الله عدو للكافرين﴾

من آية (٩٣) إلى نهاية آية (٩٨) .

المناسبة : هذه طائفة أخرى من جرائم اليهود ، فقد نقضوا الميثاق حتى رفع جبل الطور عليهم وأمرؤ أن يأخذوا بما في التوراة ، فأظهروا القبول والطاعة ثم عادوا إلى الكفر والعصيان ، فعبدوا العجل من دون الله ، وزعموا أنهم أحباب الله ، وأن الجنة خالصة لهم من دون الناس لا يدخلها أحد سواهم ، وعادوا الملائكة الأطهار وعلى رأسهم جبريل عليه السلام ، وكفروا بالأنبياء والرسل ، وهكذا شأنهم في سائر العصور والدمور .

اللفظ : ﴿ميثاقكم﴾ الميثاق : العهد المؤكد يمين ﴿الطور﴾ هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام ﴿بقوة﴾ بعزم وجد ﴿أشربوا﴾ أشرب : سقي أي جعلت قلوبهم تشربه ، يقال : أشرب قلبه حباً كذا قال زهير :

فصحوت عنها بعد حب داخل
والحب تشربه فؤادك داء^(٢)

﴿خالصة﴾ مصدر كالعافية والعاقبة بمعنى الخلوص أي خاصة بكم لا يشارككم فيها أحد ﴿أحرص﴾ الحرص : شدة الرغبة في الشيء وفي الحديث (أحرص على ما ينفعك) ﴿يزحزحه﴾ الزحزحة : الإبعاد والتنحية قال تعالى ﴿فمن زحزح عن النار﴾ أي أبعد وقال الشاعر :

خيل لي ما بال الدجى لا يزحزح
وما بال ضوء الصبح لا يتوضّع^(٣)

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمِعُوا قُلُوبًا مِثَاقًا وَعَصِيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمْ

التفسير : ﴿وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور﴾ أي اذكروا يا بني إسرائيل حين أخذنا عليكم العهد المؤكد على العمل بما في التوراة ، ورفعنا فوقكم جبل الطور قائلين ﴿خذوا ما آتيناكم بقوة﴾ أي بعزم وحزم وإلا طرحننا الجبل فوقكم ﴿واسمعوا﴾ أي سماع طاعة وقبول ﴿قالوا سمعنا وعصينا﴾ أي سمعنا قولك ، وعصينا أمرك ﴿وأشربوا في قلوبهم العجل﴾ أي خالطه قلوبهم ، وتغلغل في

(١) الحسن التأويل ١٨٦/٢ . (٢) القرطبي ٣١/٢ . (٣) الفتوحات الإلهية ٨٢/١

أَعِجِّلْ بِكُفْرِهِمْ ۚ قُلْ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ ۖ لِمَنْ تَكْفُرُونَ ۚ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾ قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمْنُوا الْوَمْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٥﴾ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٦٦﴾ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ۚ يُوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحِّجِهِ مِنَ الْعَذَابِ ۚ أَنْ يُعَمَّرَ ۚ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٦٧﴾ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿٦٩﴾

سويدائها والمراد أن حب عبادة العجل امتزج بدمائهم ودخل في قلوبهم، كما يدخل الصبغ في الثوب، والماء في البدن ﴿بكفرهم﴾ أي بسبب كفرهم ﴿قل ينسأ يأمركم به لإناكم﴾ أي قل لهم على سبيل التهكم بهم بش هذا الإيمان الذي يأمركم بعبادة العجل ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ أي إن كنتم تزعمون الإيمان فبش هذا العمل والصنيع والمعنى : لستم بمؤمنين لأن الإيمان لا يأمر بعبادة العجل ﴿قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس﴾ أي قل لهم يا محمد إن كانت الجنة لكم خاصة لا يشارككم في نعيمها أحد كما زعمتم ﴿فتمنوا الموت إن كنتم صادقين﴾ أي اشتاقوا الموت الذي يوصلكم إلى الجنة ، لأن نعيم هذه الحياة لا يساوي شيئاً إذا قيس بنعيم الآخرة . ومن أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق إليها قال تعالى راداً عليهم تلك الدعوى الكاذبة ﴿ولن يتمنوه أبداً بما قدمت أيديهم﴾ أي لن يتمنوا الموت ما عاشوا بسبب ما اجتروحوه من الذنوب والآثام ﴿والله عليم بالظالمين﴾ أي عالم بظلمهم وإجرامهم وسيجازيهم على ذلك ﴿ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا﴾ أي ولتجدن اليهود أشد الناس حرصاً على الحياة ، وأحرص من المشركين أنفسهم ، وذلك لعلمهم بأنهم صاثرون إلى النار لإجرامهم ﴿يود أحدهم لو يعمر ألف سنة﴾ أي يتمنى الواحد منهم أن يعيش ألف سنة ﴿وما هو بمزحجه من العذاب أن يعمر﴾ أي وما طول العمر - مهما عمر - بمبعده ومنجيه من عذاب الله ﴿والله بصير بما يعملون﴾ أي مطلع على أفعالهم فيجازيهم عليها ﴿قل من كان عدواً لجبريل﴾ أي قل لهم يا محمد من كان عدواً لجبريل فإنه عدو لله ، لأن الله جعله واسطة بينه وبين رسله فمن عاداه فقد عادى الله ﴿فإنه نزل على قلبك بإنزال الله﴾ أي فإن جبريل الأمين نزل هذا القرآن على قلبك يا محمد بأمر الله تعالى ﴿مصدقاً لما بين يديه﴾ أي مصدقاً لما سبقه من الكتب السابقة ﴿وهدى وبشرى للمؤمنين﴾ أي وفيه الهداية الكاملة ، والبشارة السارة للمؤمنين بجنات النعيم ﴿من كان عدواً لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكائيل﴾ أي من عادى الله وملائكته ورسله ، وعادى على الوجه الأخص « جبريل وميكائيل » فهو كافر عدو لله ﴿فإن الله عدو

للكافرين ﴿لأن الله يغيض من عاتى أحداً من أوليائه . ومن عاداهم عاداه الله . فيه الوعيد والتهديد الشديد .

سَبَبُ النَّزُولِ : روي أن اليهود قالوا للنبي ﷺ : إنه ليس نبي من الأنبياء إلا يأتيه ملك من الملائكة من عند ربه بالرسالة وبالوحي ، فمن صاحبك حتى نتابعك ؟ قال : جبريل قالوا : ذاك الذي ينزل بالحرب وبالقتال ذاك عدونا ! لو قلت : ميكائيل الذي ينزل بالفطر وبالرحمة تابعناك فأنزل الله ﴿قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك . . .﴾^(١) الآية .

الْبَلَاغَةُ : ١ - «وأشربوا في قلوبهم العجل» فيه استعارة مكنية ، شبه حب عبادة العجل بمشروب لذيق سائغ الشراب ، وطوى ذكر المشبه به ورمز بشيء من لوازمه وهو الإشراب على طريق الاستعارة المكنية . قال في تلخيص البيان : « وهذه استعارة والمراد وصف قلوبهم بالمبالغة في حب العجل فكأنها تشربت حبه فإزجها بمازجة المشروب ، وخالطها مخالطة الشيء الملوذ »^(٢)

٢ - «قل بسما يأمركم به إيمانكم» إسناد الأمر إلى الإيمان نهكم بهم كقوله «أصلاذك تأمرك» وكذلك إضافة الإيمان إليهم ، أفاده الزمخشري .

٣ - التكرير في قوله «على حياة» للتنبيه على أن المراد بها حياة غصوصة ، وهي الحياة المتطاولة التي يعمر فيها الشخص آلاف السنين .

٤ - «فإن الله عدو للكافرين» الجملة واقعة في جواب الشرطويحيها اسمية لزيادة التوبيخ لأنها تفيد الثبات ، ووضع الظاهر موضع الضمير فقال «عدو للكافرين» بدل عدو لهم لتسجيل صفة الكفر عليهم ، وأنهم بسبب عدائهم للملائكة أصبحوا من الكافرين .

٥ - «وجبريل وميكال» جاء بعد ذكر الملائكة فهو من باب ذكر الخاص بعد العام للتشريف والتعظيم .

الْفَوَاسِدُ : الأولى : ليس معنى السمع في قوله «واسمعوا» إدراك القول فقط ، بل المراد سماع ما أمروا به في التوراة سماع تدبر وطاعة والتزام فهو مؤكد ومقرر لقوله «خلوا ما أتيناكم بقوة» .

الثانية : خص القلب بالذكر «نزهة على قلبك» لأنه موضع العقل والعلم وتلقي المعارف كما قال تعالى ﴿لهم قلوب لا يعقلون بها» .

الثالثة : الحكمة في الإتيان هنا بـ «لن» «ولن يتمنوه أبداً» وفي الجملة بـ «لا» «ولا يتمنونه أبداً» أن ادعاهم هنا أعظم من ادعائهم هناك ، فإنهم ادعوا هنا اختصاصهم بالجنة ، وهناك كونهم أولياء

(١) رواه الترمذي وانظر القرطبي ٣٦ / ٢ . (٢) تلخيص البيان للشريف الرضي ص ٩ .

لله من دون الناس ، فناسب هنا التوكيد بـ «لن» المفيدة للنفي في الحاضر والمستقبل ، وأما هناك فاكفى بالنفي^(١) .

الرابعة : الآية الكريمة من المعجزات لأنها إخبار بالغيب وكان الأمر كما أخبر ، ويكفي في تحقق هذه المعجزة أن لا يقع غمى الموت من اليهود الذين كانوا في عصره ﷺ وفي الحديث الشريف (لو أن اليهود تمنوا الموت لماتوا ورأوا مقاعدهم من النار)^(٢) .

قال الله تعالى : ﴿ ولقد أنزلنا إليك آيات بينات . . إلى . . لثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون ﴾ من آية (٩٩) إلى نهاية آية (١٠٣) .

المُتَأَسِّمَةُ : لما ذكر تعالى ما جبل عليه اليهود ، من خبث السرية ونقض العهود ، والتكذيب لرسل الله ومعاداة أوليائه ، حتى انتهى بهم الحال إلى عداوة السفير بين الله وبين خلقه وهو « جبريل » الأمين عليه السلام ، أعقب ذلك ببيان أن من عادة اليهود عدم الوفاء بالعقود ، وتكذيب الرسل ، واتباع طرق الشعوذة والضلال ، وفي ذلك تسلية لرسول الله ﷺ حيث سلكوا معه هذه الطريقة ، في عدم الأخذ بما انطوى عليه كتاب الله من التبشير ببعثة السراج المنير ، وإلزامهم الإيمان به واتباعه ، فنبلوا الكتاب وراء ظهورهم ، واتبعوا ما ألقى إليهم الشياطين من كتب السحر والشعوذة ، ونسبوا إلى سلمان عليه السلام وهو منها بريء ، وهكذا حالهم مع جميع الرسل الكرام ، فلا تذهب نفسك عليهم حسرات .

اللُغْزِيَّةُ : ﴿ نبلذ ﴾ النبلذ : الطرح والإلقاء ومنه سمي اللقيط منبذاً لأنه ينبذ على الطريق قال الشاعر :

إِنَّ الَّذِينَ أَمَرْتَهُمْ أَنْ يَعْدِلُوا نَبَلُوا كِتَابَكَ وَاسْتَحَلُّوا الْمُحَرَّمَ^(٣)

﴿ تلو ﴾ تحدث وتروي من التلاوة بمعنى القراءة ، أو من التلاوة بمعنى الاتباع قال الطبري : ولقول الفائق : « هو يتلو كذا » في كلام العرب معنيان : أحدهما الاتباع كما تقول : تلوت فلاناً إذا مشيت خلفه وبتبع أثره ، والآخر : القراءة والدراسة كقولك : فلان يتلو القرآن أي يقرؤه^(٤) ﴿ السحر ﴾ قال الجوهري : كل ما لطف مأخذه ودفق فهو سحر ، وسحره أيضاً بمعنى خدعه^(٥) وفي الحديث (إن من البيان لسحراً) ﴿ فتنة ﴾ الفتنة : الابتلاء والاختبار ومنه قوله : فتنت الذهب إذا امتحنته بالنار لتعرف سلامته أو غشه ﴿ خلاق ﴾ الخلاق : النصيب قال الزجاج : هو النصيب الوافر من الخير ، وأكثر ما يستعمل في الخير ﴿ لثوبة ﴾ المثوبة : الثواب والجزاء .

(١) الصاري على الجلالين ٤٩/١ . (٢) القرطبي ٣٣/٢ . (٣) القرطبي ٤٠/٢ . (٤) الطبري ٤٠٧/٢ . (٥) الصحاح للجوهري .

وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿١٠٠﴾ أَوْ كَلِمَاتٍ عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠١﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَأَاهُمْ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ ﴿١٠٣﴾ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ﴿١٠٤﴾ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ﴿١٠٥﴾ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَقَدْ عَلِمُوا لَمَن اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٦﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَآتَقُوا لَعْنَةَ مَن عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٧﴾

المفسر : ﴿ولقد أنزلنا إليك آيات بينات﴾ أي والله لقد أنزلنا إليك يا محمد آيات واضحات دالات على نبوتك ﴿وما يكفر بها إلا الفاسقون﴾ أي وما يبيح هذه الآيات ويكذب بها إلا الخارجون عن الطاعة الماردون على الكفر ﴿أو كلماء عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم﴾ أي أيكفرون بالآيات وهي في غاية الوضوح وكلما أعطوا عهداً نقضه جماعة منهم ؟ ﴿بل أكثرهم لا يؤمنون﴾ أي بل أكثر اليهود لا يؤمن بالتوراة الإيمان الصادق لذلك ينقضون العهد والمواثيق ﴿ولما جاءهم رسول من عند الله﴾ وهو محمد ﷺ ﴿بمصدق لما معهم﴾ أي مصدقاً للتوراة وموافقاً لها في أصول الدين ومقرراً لنبوته موسى عليه السلام ﴿نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله ورأاه ظهورهم﴾ أي طرح أحبارهم وعلماءهم التوراة وأعرضوا عنها بالكلية لأنها تدل على نبوة محمد ﷺ فجدلوا وأصروا على إنكار نبوته ﴿كانهم لا يعلمون﴾ أي كأنهم لا يعلمون من دلائل نبوته شيئاً ﴿واتبعوا ما تلتوا الشياطين على ملك سليمان﴾ أي اتبعوا طرق السحر والشعوذة التي كانت يمتدحونها بها الشياطين في عهد ملك سليمان ﴿وما كفر سليمان﴾ أي وما كان سليمان ساحراً ولا كفر بتعليمه السحر ﴿ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر﴾ أي ولكن الشياطين هم الذين علموا الناس السحر حتى فشا أمره بين الناس ﴿وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت﴾ أي وكما اتبع رؤساء اليهود السحر كذلك اتبعوا ما أنزل على الملكين وهما هاروت وماروت بمملكة بابل بأرض الكوفة ، وقد أنزلها الله ابتلاءً وامتحاناً للناس ﴿وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ أي إن الملكين لا يعلمان أحداً من الناس السحر حتى يبذلا له النصيحة ويقولوا إن هذا الذي نصفه لك إنما هو امتحان من الله وابتلاء ، فلا تستعمله للإضرار ولا تكفر بسببه ، فمن تعلمه ليدفع ضرره عن الناس

فقد نجا . ومن تعلمه ليلحق ضرره بالناس فقد هلك وضل . . قال تعالى ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهَا مَا يَفِرُقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرَةِ وَزَوْجِهِ﴾ أي يتعلمون منها من علم السحر ما يكون سبباً في التفريق بين الزوجين . فبعد أن كانت المودة والمحبة بينهما يصبح الشقاق والفراق ﴿وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بَاذَنَ اللَّهُ﴾ أي وما هم بما استعملوه من السحر يضرّون أحداً إلا إذا شاء الله ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ أي والحال أنهم بتعلم السحر يحصلون على الضرر لا على النفع ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ﴾ أي ولقد علم اليهود الذين نبذوا كتاب الله واستبدلوا به السحر . أنهم ليس لهم حظ من رحمة الله ولا من الجنة لأنهم أثروا السحر على كتاب الله ﴿وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أي ولبس هذا الشيء الذي يباعوا به أنفسهم لو كان لهم علم أو فهم وإدراك ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ أي ولو أن أولئك الذين يتعلمون السحر آمنوا بالله وخافوا عذابه ﴿لَثَوَّبَتْهُمُ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أي لاثابهم الله ثواباً أفضل مما شغلوا به أنفسهم من السحر . الذي لا يعود عليهم إلا بالويل والخسار والدمار .

سَبَبُ الْقُرْآنِ : لما ذكر رسول الله ﷺ سليمان في المرسلين . قال بعض أجازة اليهود : ألا تعجبون لمحمد يزعم أن ابن داود كان نبياً !! والله ما كان إلا ساحراً فنزلت هذه الآية ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾^(١) .

البَلَاغَةُ : ١ - ﴿رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ التكرار للتفخيم ووصف الرسول بأنه آت من عند الله لإفادة مزيد التعظيم .

٢ - ﴿وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ مثل يضرب للإعراض عن الشيء جملة تقول العرب : جعل هذا الأمر وراء ظهره أي تولى عنه معرضاً ، لأن ما يجعل وراء الظهر لا ينظر إليه ، فهو كناية عن الإعراض عن التوراة بالكلية .

٣ - ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ هذا جار على الأسلوب المعروف في فنون البلاغة ، من أن العالم بالشيء إذا لم يجر على موجب علمه قد ينزل منزلة الجاهل به ، وينفى عنه العلم كما ينفى عن الجاهلين .

٤ - ﴿لَثَوَّبَتْهُمُ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ﴾ جيء بالجملة الاسمية بدل الفعلية للدلالة على الثبوت والاستقرار .

فَكَايِدُ : الحكمة من تعليم الملكين الناس السحر ، أن السحرة كثروا في ذلك العهد واخترعوا فنوناً غريبة من السحر ، وربما زعموا أنهم أنبياء ، فبعث الله تعالى المَلَكَيْنِ ليعلميا الناس وجوه السحر حتى يتمكنوا من التمييز بينه وبين المعجزة ، ويعرفوا أن الذين يدعون النبوة كذباً إنما هم سحرة لا أنبياء .

قال الله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا .. إِلَى .. إِنَّ اللَّهَ بَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾
من آية (١٠٤) إلى نهاية آية (١١٠) .

الْمَسْجُوت : لما ذكر تعالى قبائح اليهود ، وما اختصوا به من ضروب السحر والشعوذة ، أعقبه ببيان نوع آخر من السوء والشر ، الذي يضمرونه للنبي ﷺ والمسلمين ، من الطعن والحقد والحسد ، وتغني زوال النعمة عن المؤمنين ، واتخاذهم الشريعة الغراء هدفاً للطعن والتجريح بسبب النسخ لبعض الأحكام الشرعية .

اللغة : ﴿رَاعِنَا﴾ من المراجعة وهي الإنظار والإمهال ، وأصلها من الرعاية وهي النظر في مصالح الإنسان ، وقد حرفها اليهود فجعلوها كلمة مسبة مشتقة من الرعونة وهي الحَقُّ ولذلك نهي عنها المؤمنون ﴿انظرونا﴾ من النظر والانتظار تقول : نظرتُ الرجل إذا انتظرته وارتقبته أي انتظرنا وتأنُّ بنا ﴿يُود﴾ يتمنى ويجب ﴿ننسخ﴾ النسخ في اللغة : الإبطال والإزالة يقال : نسخت الشمس الظل أي أزالته وفي الشرع : رفع حكم شرعي وتبديله بحكم آخر ﴿نُنسها﴾ من أنسى الشيء جعله منسياً فهو من النسيان الذي هو ضد الذكر أي نسيها من القلوب ﴿وولي﴾ الولي : من يتولى أمور الإنسان ومصلحه ﴿نصير﴾ النصير : المعين مأخوذ من قولهم نصره إذا أعانه ﴿أم﴾ بمعنى بل وهي تفيد الانتقال من جملة إلى جملة كقوله تعالى ﴿أم يقولون افتراه﴾ أي بل يقولون ﴿يتبدل﴾ يقال : بلك وتبدل واستبدل أي جعل شيئاً موضع آخر ، وتبدل الكفر بالإيمان معناه أخذه بدل الإيمان ﴿سواء السبيل﴾ أي وسط الطريق ، والسواء من كل شيء : الوسط ، والسبيل معناه الطريق ﴿فأعفوا﴾ العفو : ترك المؤاخذه على الذنب ﴿وأصفحوا﴾ والصفح : ترك التأنيب عنه .

مسبب القول : روي أن اليهود قالوا : ألا تعجبون لأمر محمد ؟ ! يأمر أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه ، ويقول اليوم قولاً ويرجع عنه غداً ، فما هذا القرآن إلا كلام محمد يقوله من تلقاه نفسه ، يناقض بعضه بعضاً فنزلت^(١) ﴿ما ننسخ من آية﴾^(٢) .

يُنَادِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٥﴾ مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ

النفيس : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ هذا نداء من الله جل شأنه للمؤمنين يخاطبهم فيه فيقول ﴿لا تقولوا راعينا﴾ أي راقبنا وأمهلتنا حتى نتمكن من حفظ ما تلقينه علينا ﴿وقولوا انظرونا﴾ أي انتظرنا وارتقبنا ﴿واسمعوا﴾ أي أطيعوا وأوامر الله ولا تكونوا كاليهود حيث قالوا سمعنا وعصينا ﴿وللّكافرين عذاب أليم﴾ أي لليهود الذين نالوا من الرسول وسبوه ، عذاب أليم موجه ﴿ما يود الذين كفروا من أهل

(١) الكشف ١/ ١٣١ . (٢) انظر حكمة النسخ وتفصيل أحكامه في كتابنا «روائع البيان» ج ١ ص ١٠٠ .

أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ ذِكْرِكُمْ ۖ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٥﴾ مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ۚ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٧﴾ أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ نُسَلِّطَ رَسُولَكُمْ كَمَا سَلَّطْنَا مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ ۖ وَمَنْ يَبْدُلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٨﴾ وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفْرًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ ۚ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا ۚ حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٩﴾ وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تَقْدُمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِمَّا تَحْدُثُونَ عِنْدَ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٠﴾

الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربيكم ﴿١٥﴾ أي ما يجب الكافرون من اليهود والنصارى والمشركون أن ينزل عليكم شيء من الخير ، بغضاً فيكم وحسداً لكم ﴿١٦﴾ واللّه يختص برحمته من يشاء ﴿١٧﴾ أي يختص بالنبوة والوحي والفضل والإحسان من شاء من عباده ﴿١٨﴾ واللّه ذو الفضل العظيم ﴿١٩﴾ واللّه واسع الفضل والإحسان ثم قال تعالى رداً على اليهود حين طعنوا في القرآن بسبب النسخ ﴿٢٠﴾ ما نسخ من آية أو نساها ﴿٢١﴾ أي ما تبدل من حكم آية فغيره بآخر أو نساها يا محمد أي منحها من قلبك ﴿٢٢﴾ نأت بخير منها أو مثلها ﴿٢٣﴾ أي نأت بخير لكم منها أيها المؤمنون بما هو أنفع لكم في العاجل أو الآجل ، إما برفع المشقة عنكم ، أو بزيادة الأجر والثواب لكم ﴿٢٤﴾ أليس تعلم أن الله على كل شيء قدير ﴿٢٥﴾ أي ألم تعلم أيها المخاطب أن الله عليهم حكيم قدير ، لا يصدر منه إلا كل خير وإحسان للعباد ! ﴿٢٦﴾ ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض ﴿٢٧﴾ أي ألم تعلم أن الله هو المالك المتصرف في شئون الخلق يحكم بما شاء ويامر بما شاء ؟ ﴿٢٨﴾ وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير ﴿٢٩﴾ أي ما لكم ولي يرعى شئونكم أو ناصر ينصركم غير الله تعالى فهو نعم الناصر والمعين ﴿٣٠﴾ أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سأل موسى من قبل ﴿٣١﴾ أي بل أنريدون يا معشر المؤمنين أن تسألوا نبيكم كما سأل قوم موسى نبيهم من قبل ويكون مثلكم مثل اليهود الذين قالوا لنبيهم ﴿٣٢﴾ أرنا الله جورة ﴿٣٣﴾ ففضلوا كما ضلوا ﴿٣٤﴾ ومن يتبدل الكفر بالإيمان ﴿٣٥﴾ أي يستبدل الضلالة بالهدى ويأخذ الكفر بدل الإيمان ﴿٣٦﴾ فقد ضلّ سواء السبيل ﴿٣٧﴾ أي فقد حاد عن الجادة وخرج عن الصراط السوي ﴿٣٨﴾ وكثير من أهل الكتاب ﴿٣٩﴾ أي غنى كثير من اليهود والنصارى ﴿٤٠﴾ لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً ﴿٤١﴾ أي لو يصيرونكم كفاراً بعد أن آمنتم ﴿٤٢﴾ حسداً من عند أنفسهم ﴿٤٣﴾ أي حسداً منهم لكم حملتهم عليه أنفسهم الخبيثة ﴿٤٤﴾ من بعد ما تبين لهم الحق ﴿٤٥﴾ أي من بعد ما ظهر لهم بالبراهين الساطعة أن دينكم هو الحق ﴿٤٦﴾ فاعفوا واصفحوا ﴿٤٧﴾ أي اتركوهم وأعرضوا عنهم فلا تؤاخذوهم ﴿٤٨﴾ حتى يأتي الله بأمره ﴿٤٩﴾ أي حتى يأذن الله لكم بقتالهم ﴿٥٠﴾ إن

الله على كل شيء قدير ﴿ أي قادر على كل شيء فينتقم منهم إذا حان الأوان ﴾ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ﴿ أي حافظوا على عمودي الإسلام وهما : الصلاة والزكاة ﴾ وتقربوا إليه بالعبادة البدنية والمالية ﴿ وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله ﴾ أي ما تقتربوا إلى الله من صلاة أو صدقة أو عمل صالح فرضاً كان أو تطوعاً تجدوا ثوابه عند الله ﴿ إن الله بما تعملون بصير ﴾ أي رقيب عليكم مطلع على أعمالكم فيجازيكم عليها يوم الدين .

البلاغۃ : ١ - الإضافة في قوله ﴿ من ربكم ﴾ للنشريف . وفيها تذكير للعباد بترتيبه لهم .

٢ - تصدير الجملتين بلفظ الجلالة ﴿ والله يختص ﴾ ﴿ والله ذو الفضل ﴾ للإيدان بفخامة الأمر .

٣ - ﴿ ألم تعلم ﴾ الاستفهام للتقرير والخطاب للنبي ﷺ والمراد أمته بدليل قوله تعالى ﴿ وما لكم من دون الله ﴾ .

٤ - وضع الاسم الجليل موضع الضمير ﴿ إن الله ﴾ ﴿ ومن دون الله ﴾ لتربية الروعة والمهابة في النفوس .

٥ - ﴿ ضلّ سواء السبيل ﴾ من إضافة الصفة للموصوف أي الطريق المستوي ، وفي التعبير به نهاية التبكيت والتشنيع لمن ظهر له الحق فعدل عنه إلى الباطل .

الضوابط : الأولى : خاطب الله المؤمنين بقوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ في ثمانية وثلاثين موضعاً من القرآن ، وهذا أول خطاب خاطب به المؤمنون في هذه السورة بالنداء الدال على الإقبال عليهم ، ونداء المخاطبين باسم المؤمنين يذكرهم بأن الإيمان يقتضي من صاحبه أن يتلقى أوامر الله ونواهيه بحسن الطاعة والامثال .

الثانية : نهي المسلمون أن يقولوا في خطاب النبي عليه السلام ﴿ راعنا ﴾ وأمروا بأن يقولوا مكانها ﴿ انظرنا ﴾ وفي ذلك تنبيه لأدب جميل هو أن الإنسان يتجنب في مخاطباته الألفاظ التي توجه الجفاء أو التقيص في مقام يقتضي إظهار المودة أو التعظيم .

الثالثة : كانت اليهود تستعمل كلمة ﴿ راعنا ﴾ يعنون بها المسبة والشتمية وروى أن سعد بن معاذ سمعها منهم فقال يا أعداء الله : عليكم لعنة الله والذي نفسي بيده لئن سمعتها من رجل منكم يقولها لرسول الله لأضربن عنقه فقالوا : أولستم تقولونها ؟ فنزلت هذه الآية ﴿ لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا ﴾ .

ع : ..

قال الله تعالى : ﴿ وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى .. إلى .. إن الله سميع عليم ﴾ من آية (١١١) إلى نهاية آية (١١٥)

المناسكة : في هذه الآيات الكريمة بيان آخر لأباطيل أهل الكتاب ، حيث ادعى كل من الفريقين اليهود والنصارى أن اللجنة خاصة به وطعن في دين الآخر ، فاليهود يعتقدون بكفر النصارى وضلالهم ، ويكفرون بعيسى وبالإنجيل ، والنصارى يعتقدون بكفر اليهود لعدم إيمانهم بالمسيح وقد جاءه لائتم شريعتهم ، ونشأ عن هذا النزاع عداوة اشتدت بها الأهواء حتى صار كل فريق يطعن في دين الآخر ويزعم أن اللجنة وقفٌ عليه ، فأكذب الله الفريقين ، وبيّن أن اللجنة إنما يفوز بها المؤمن التقي الذي عمل الصالحات .

اللغة : ﴿هُودًا﴾ أي يهوداً جمع هائد ، والهائد : الثائب الراجع مشتبك من هاد إذا تاب ﴿إِنَّا هَذَا إِلَيْكَ﴾ ، ﴿أَمَانِيهِمْ﴾ جمع أمانة وهي ما يتمناه الإنسان ويشتهيهِ ، ﴿بِرَهَانِكُمْ﴾ البرهان : الدليل والحجة الموصِلان إلى اليقين ، ﴿أَسْلَمَ﴾ استسلم وخضع ، ﴿خَرَابِهَا﴾ الخراب : الهدم والتدمير وهو حسيّ كتحريب بيوت الله ، ومعنوي كتعطيل إقامة الشعائر فيها ، ﴿خَزِيٍّ﴾ هوانٌ وذلةٌ ، ﴿ثُمَّ﴾ بفتح الثاء أي هناك ظرفٌ للمكان ، ﴿وَجِهَ إِلَهُهُ﴾ الوجه : الجهة والمراد بوجهه الله : الجهة التي ارتضاها وأمر بالتوجه إليها .

سببُ النزول : عن ابن عباس قال : لما قدم أهل نجران من النصارى على رسول الله ﷺ أنتم أحبار اليهود فتنازعوا عند رسول الله ﷺ فقال رافع بن حرملة : ما أنتم على شيء وكفر بعيسى وبالإنجيل ، وقال رجل من أهل نجران من النصارى لليهود : ما أنتم على شيء وجحد نبوة موسى وكفر بالثورة فأنزل الله ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ﴾ (١) الآية .

﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾
﴿بَلْ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾
﴿لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَكَانَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ أَلَيْسَتْ كَذَلِكَ قَالِ الَّذِينَ لَا

التفسير : ﴿وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى﴾ أي قال اليهود لن يدخل الجنة إلا من كان يهودياً ، وقال النصارى لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانياً ﴿تلك أمانيتهم﴾ أي تلك خيالاتهم وأحلامهم ﴿قل هاتوا برهانكم﴾ أي قل لهم يا محمد أتتوني بالحجة الساطعة على ما تزعمون إن كنتم صادقين ﴿دعواكم﴾ بلى من أسلم وجهه لله أي بلى يدخل الجنة من استسلم وخضع وأخلص نفسه لله ﴿وهو محسن﴾ أي وهو مؤمن مصلق متبع لرسول الله ﷺ ﴿فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ أي فله ثواب عمله ولا خوف عليهم في الآخرة ولا يعترهم حزن أو كدر بل هم في نعيم مقيم ﴿وقالت اليهود ليست النصارى على شيء﴾ أي كفر اليهود بعيسى وقالوا ليس

يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ۖ قَالَ يَجُوكُ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسِيحَ اللَّهِ أَنْ يُذَكِّرَ فِيهَا أَسْمَهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا ۚ أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ ۚ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٨﴾ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ۚ فَأَيْنَمَا تُولَآءُوا فَمَتَّ وَجْهَ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٩﴾

النصارى على دين صحيح معتد به فدينهم باطل ﴿وقالت النصارى ليست اليهود على شيء﴾ أي وقال النصارى في اليهود مثل ذلك وكفروا بموسى ﴿وهم يتلون الكتاب﴾ أي والحال أن اليهود يقرءون التوراة والنصارى يقرءون الإنجيل فقد كفروا عن علم ﴿كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم﴾ أي كذلك قال مشركو العرب مثل قول أهل الكتاب قالوا : ليس محمد على شيء ﴿فإنه يحكم بينهم يوم القيامة فيعما كانوا فيه يختلفون﴾ أي يحكم بين اليهود والنصارى ويفصل بينهم بقضائه العادل فما اختلفوا فيه من أمر الدين ﴿ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه﴾ استنكار واستبعاد لأن يكون أحد أظلم ممن فعل ذلك أي لا أحد أظلم ممن منع الناس من عبادة الله في بيوت الله ، وعمل لخرابها بالهدم كما فعل الرومان ببيت المقدس ، أو بتعطيلها من العبادة كما فعل كفار قريش ﴿أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين﴾ أي ما ينبغي لأولئك أن يدخلوها إلا وهم في خشية وتخضوع فضلاً عن التجرؤ على تحريبها أو تعطيلها ﴿وهم في الدنيا خزي﴾ أي لأولئك المذكورين هوان وذلة في الدنيا ﴿وهم في الآخرة عذاب عظيم﴾ وهو عذاب النار . ﴿ولله المشرق والمغرب﴾ أي لله مكان شروق الشمس ومكان غروبها والمراد جميع الأرض ﴿فأينما تولوا فثم وجه الله﴾ أي إلى أي جهة توجهتم بأمره فهناك قبلته التي رضيها لكم ، وقد نزلت الآية فيمن أضعاف جهة القبلة ﴿إن الله واسع عليم﴾ أي يسع الخلق بالجوود والإفضال ، عليم بتدبير شئونه ، لا تخفى عليه خافية من أحوالهم .

البَلاغَةُ : ١ - ﴿تلك أمانيتهم﴾ الجملة اعتراضية وفائدتها بيان بطلان الدعوى وأنها دعوى كاذبة .

٢ - ﴿قل هاتوا برهانكم﴾ الأمر هنا للتبكيث والتقريع .

٣ - ﴿من أسلم وجهه لله﴾ خص الوجه بالذكر لأنه أشرف الأعضاء والوجه هنا (استعارة) أي من أقبل على عبادة الله وجعل توجهه إليه بجملته (١) .

٤ - ﴿عند ربه﴾ العندية للتشريف ووضع اسم الرب مضافاً إلى ضمير من أسلم موضع ضمير الجلالة لإظهار مزيد اللطف به .

٥ - ﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ فيه توبيخ عظيم لأهل الكتاب لأنهم نظموا أنفسهم - مع علمهم - في سلك من لا يعلم أصلاً .

٦ - ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ الاستفهام بمعنى النفي أي لا أحد أظلم منه .

٧ - ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ التنكير للتهويل أي خزي هائل فظيع لا يكاد يوصف لهوله .

٨ - ﴿عَلِيمٌ﴾ صيغة فاعيل للمبالغة . أي واسع العلم .

فَكَايْدَةٌ : قال الإمام الفخر : إسلام الوجه لله يعني إسلام النفس لطاعة الله وقد يكتنى بالوجه عن النفس كما قال تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ وقال زيد بن نغيل :

وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الْأَرْضُ تَحْمِلُ صَخْرًا ثَقَالًا
وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الْمَرْزُ تَحْمِلُ عَذْبًا زَلَالًا^(١)

قال الله تعالى : ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ... إِلَى... وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ﴾

من آية (١١٧) إلى نهاية آية (١٢٣) .

الْمَنَاسِكَةُ : لما ذكر تعالى افتراء اليهود والنصارى وزعمهم أن الجنة خاصة بهم لا يشاركون فيها أحد أعقبه بذكر بعض قبائحهم وقبائح المشركين في ادعائهم أن لله ولداً حيث زعم اليهود أن عزيزاً ابن الله ، وزعم النصارى أن المسيح ابن الله ، وزعم المشركون أن الملائكة بنات الله فأكذبهم الله ورده دعواهم بالحجة الدامنة والبرهان القاطع .

الْفِتْرَةُ : ﴿سُبْحَانَهُ﴾ سبحانه مصدر سَبَّحَ بمعنى نَزَّهَ ومعناه التبرئة والتنزيه عما لا يليق بجلاله تعالى ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ مطيعون خاضعون من القنوت وهو الطاعة والخضوع ﴿بِدِينِهِ﴾ البديع : المبدع من الإبداع، والإبداع : اختراع الشيء على غير مثال سبق ﴿فَقُضِيَ﴾ أراد وقدّر ﴿بَشِيرًا﴾ البشير : المبشروهو المخبر بالأمر الصادق السار ﴿نَذِيرًا﴾ النذير : المنذر وهو المخبر بالأمر المخوف ليحذر منه ﴿الْجَحِيمِ﴾ المتأجج من النار ﴿مُتَّبِعُهُمْ﴾ أي دينهم وجمعها ملل وأصل الملة : الطريقة المسلوكه ثم جعلت اسماً للشيعة التي أنزلها الله ﴿عَدْلٌ﴾ فداء .

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ﴾ بل لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَنِينٌ ﴿١١٧﴾ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿١١٨﴾ ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ هو قول اليهود والنصارى والمشركين فاليهود قالوا : عزيز ابن الله ، والنصارى قالوا : المسيح ابن الله، والمشركون قالوا : الملائكة بنات الله فأكذب الله الجميع في

وَالْأَرْضُ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١٠٠﴾ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُبْعَثُ اللَّهُ آيَاتِنَا ؕ آيَةً كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ مِّثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١٠١﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿١٠٢﴾ وَلَنَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُم بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۖ إِنَّكَ مِن لَّدُنْكَ مِن اللَّهِ مَن وَلِيٍّ وَلَا تَصِيرُ ﴿١٠٣﴾ الَّذِينَ أَتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَةٍ أَوَّلَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَن يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ

دعواهم فقال ﴿سبحانه﴾ أي تقدس وتنزه عما زعموا تنزهاً بليغاً ﴿بل له ما في السموات والأرض﴾ بل للإضراب أي ليس الأمر كما زعموا بل هو خالق جميع الموجودات التي من جعلها عزيز والمسيح والملائكة ﴿كلُّ له قانتون﴾ أي الكل منافقون له لا يستعصي شيء منهم على تكوينه وتقديره ومشيبته ﴿بديع السموات والأرض﴾ أي خالقهما ومبدعها على غير مثال سبق ﴿وإذا قضىٰ أمراً فإنما يقول له كن فيكون﴾ أي إذا أراد إيجاد شيء حصل من غير امتناع ولا مهلة فمتى أراد شيئاً وجد بلمح البصر ، فمراده نافذ وأمره لا يتخلف ﴿وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر﴾ وقال الذين لا يعلمون ﴿المراد بهم جملة المشركين وهم كفار قريش﴾ ﴿لولا يكلمنسا الله﴾ أي هلاً يكلمنسا الله مشافهة أو بإزالة الوحي علينا بأنك رسوله ﴿أو تأتينا آية﴾ أي تكون برهاناً وحجة على صدق نبوتك ، قالوا ذلك استكباراً وعناداً ﴿كذلك قال الذين من قبلهم مثل قوطم﴾ أي مثل هذا الباطل الشنيع قال الكذبيون من أسلافهم لرسلهم ﴿تشابهت قلوبهم﴾ أي قلوب هؤلاء ومن قبلهم في العمى والعناد والتكذيب للأنبياء وفي هذا تسلية له ﷺ ﴿قد بينا الآيات لقوم يوقنون﴾ أي قد وضعنا الأدلة وأقمنا البراهين لقوم يطلبون الحق واليقين ، وكلها ناطقة بصدق ما جئت به ﴿إننا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً﴾ أي أرسلناك يا محمد بالشرعية النيرة والدين القويم بشيراً للمؤمنين بهجنات النعيم ، ونذيراً للكافرين من عذاب الجحيم ﴿ولا تسأل عن أصحاب الجحيم﴾ أي أنت لست مسئولاً عما لم يؤمن منهم بعد أن بذلت الجهد في دعوتهم ﴿إنما عليك البلاغ وعلينا الحساب﴾ ﴿ولن ترضىٰ عنك اليهود والنصارى حتى تتبع ملتهم﴾ أي لن ترضىٰ عنك الطائفتان « اليهود والنصارى » حتى ترك الإسلام المنير وتتبع دينهم الأعوج ﴿قل إن هدى الله هو الهدى﴾ أي قل لهم يا محمد إن الإسلام هو الدين الحق وما عداه فهو ضلال ﴿ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم﴾ أي ولئن ساريتهم على آرائهم الزائفة وأهوائهم الفاسدة بعدما ظهر لك الحق بالبراهين الساطعة والحجج القاطعة فما لك من الله من ولي ولا نصير ﴿أي ليس لك من يحفظك أو يدفع عنك عقابه الأليم﴾ الذين اتيناهم الكتاب مبتدأ وهم طائفة من اليهود والنصارى أسلموا ﴿يتلونهم حق تلاوته﴾ أي يقرءونه قراءة حقة كما أنزل ﴿أولئك يؤمنون به﴾ هذا خبر المبتدأ أي فأولئك هم المؤمنون حقاً دون المعاندين المحرفين لكلام الله ﴿ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون﴾ أي ومن كفر بالقرآن فقد خسر دينه وآخرته ﴿فيا بني إسرائيل

هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿١٧﴾ يٰٓبَنِي ٓاِسْرَءٰىلْ اذْكُرُوْا نِعْمَتِيَ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاِنِّيْ فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ﴿١٨﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِيْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٩﴾

اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم ﴿١٧﴾ أي اذكروا نعمي الكثيرة عليكم وعلى آباءكم ورواني فضلتكم على العالمين ﴿١٨﴾ أي واذكروا تفضيلي لكم على سائر الأمم في زمانكم وواتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ﴿١٩﴾ أي خافوا ذلك اليوم الرهيب الذي لا تغني فيه نفس عن نفس ولا تدفع عنها من عذاب الله شيئاً ، لأن كل نفس بما كسبت رهينة ﴿٢٠﴾ ولا يقبل منها عدل ﴿٢١﴾ أي لا يقبل منها فداء ﴿٢٢﴾ ولا تنفعها شفاعتة ﴿٢٣﴾ أي لا يدفع تفيدها شفاعتة أحد لأنها كفرت بالله ﴿٢٤﴾ فلما تنفهم شفاعتة الشافعين ﴿٢٥﴾ ولا هم ينصرون ﴿٢٦﴾ أي لا يدفع عنهم أحد عذاب الله ولا يجيرهم من سطوة عقابه .

البَلاَغَةُ : ١ - ﴿سبحانه﴾ جملة اعتراضية وفائدتها بيان بطلان دعوى الظالمين الذين زعموا لله الولد قال أبو السعود : وفيه من التنزيه البليغ من حيث الاشتقاق من « السبح » ومن جهة النقل إلى التفعيل « التسبيح » ومن جهة العدول إلى المصدر ما لا يخفى والمراد أنزهه تنزيهاً لا ثقباً به ^(١) .

٢ - ﴿كل﴾ له قاننون صيغة جمع العقلاء في ﴿قانتون﴾ للتغليب أي تغليب العقلاء على غير العقلاء ، والتغليب من الفنون المعدودة في محاسن البيان .

٣ - التعبير عن الكافرين والمكذبين بكلمة ﴿أصحاب الجحيم﴾ إيذاناً بأن أولئك المعاندين من المطبوع على قلوبهم فلا يرجى منهم الرجوع عن الكفر والضلال إلى الإيمان والإذعان .

٤ - إيراد الهدى معروفاً بال في قوله ﴿هو الهدى﴾ مع اقترانه بضمير الفصل « هو » يفيد قصر الهداية على دين الله فهو من باب قصر الصفة على الموصوف فالإسلام هو الهدى كله وما عداه فهو هوى وعمى .

٥ - ﴿ولئن اتبعت أهواءهم﴾ هذا من باب التهيج والإلهاب .

تَسْبِيحُهُ : قال القرطبي : ﴿بديع السموات والأرض﴾ أي منشئها وموجدتها ومبدعها ومخترعها على غير حد ولا مثال ، وكل من أنشأ ما لم يسبق إليه قيل له مبدع ، ومنه أصحاب البديع ، وسميت البدعة بدعة لأن قائلها ابتدعها من غير فعل أو مقال إمام وفي البخاري « نعمت البدعة هذه » يعني قيام رمضان . ثم قال : وكل بدعة صدرت من مخلوق فلا يخلو أن يكون لها أصل في الشرع أولاً ؟ فإن كان لها أصل فهي في حيز المدح ويعضده قول عمر « نعمت البدعة هذه » ولأفهي في حيز الذم والإنكار وقد بين هذا الحديث الشريف (من سنن) في الإسلام سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها . . ومن سنن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها . . ^(٢) .

وَأَسْمِعِلْ أَنْ طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّافِينَ وَالْعَتِيفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴿١٢٥﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا
 بَلَدًا ءَامِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ يَاللَّهُ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ
 أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَأَسْمِعِلْ رَبَّنَا
 تَقَبَّلَ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا
 وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ
 وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾

العرب من تعظيمه وإجلاله ، وانخذوا من مقام إبراهيم مصلى ، أي وقلنا للناس انخذوا من المقام - وهو
 الحجر الذي كان يقوم عليه إبراهيم لبناء الكعبة مصلى أي صلوا عنده ، وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل ،
 أي أوصينا وأمرنا إبراهيم وولده إسماعيل ، أن طهرا بيتي للطائفين والعتافين والركع السجود ، أي أمرناهما
 بأن يصونا البيت من الأرجاس والأوثان ليكون معقلاً للطائفين حوله والمعتكفين الملازمين له والمصلين فيه ،
 فالآية جمعت أصناف العابدين في البيت الحرام : الطائفين ، والمعتكفين ، والمصلين . . ثم أخبر تعالى عن
 دعوة الخليل إبراهيم فقال ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا ءَامِنًا﴾ أي اجعل هذا المكان - المراد مكة
 المكرمة - بلدًا ذا أمن يكون أهله في أمن ، واستقرار ، وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم
 الآخر ، أي وارزق يا رب المؤمنين من أهله وسكانه من أنواع الثمرات ، ليقبلوا على طاعتك ويتفرغوا
 لعبادتك وخصص بدعوته المؤمنين فقط قال تعالى جواباً له ﴿قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا﴾ أي قال الله وارزق من
 كفر أيضاً كما أرزق المؤمن ، أخلق خلقاً ثم لا أرزقهم ؟ أما الكافر فامتعه في الدنيا متاعاً قليلاً وذلك مدة
 حياته فيها ، ثم اضطره إلى عذاب النار ، أي ثم ألجته في الآخرة وأسوقه إلى عذاب النار فلا يجد عنها محيصاً
 ﴿وبئس المصير﴾ أي وبئس المال والمرجع للكافر أن يكون مأواه نار جهنم . قاس الخليل الرزق على
 الإمامة فنبهه تعالى على أن الرزق رحمة دينوية شاملة للبر والفاجر بخلاف الإمامة فإنها خاصة بالخواص من
 المؤمنين ، ثم قال تعالى حكاية عن قصة بناء البيت العتيق ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ
 وَإِسْمَاعِيلُ﴾ أي واذكر يا محمد ذلك الأمر الغريب وهو رفع الرسولين العظيمين « إبراهيم وإسماعيل »
 قواعد البيت وقيامهما بوضع أساسه ورفع بنائه وهما يقولان بخضوع وإجلال ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ
 السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ أي بينان ويدعوان بهذه الدعوات الكريمة قائلين يا ربنا تقبل منا أي اقبل منا عملنا هذا
 واجعله خالصاً لوجهك الكريم فإنك أنت السميع لدعائنا العليم بنياننا ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ﴾ أي
 اجعلنا خاضعين لك متقادين لحكمك ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ أي واجعل من ذريتنا من يسلم
 وجهه لك ويخضع لعظمتك ﴿وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا﴾ أي وعلمنا شرائع عبادتنا ومناسك حجنا ﴿وَتُبْ عَلَيْنَا

إنك التواب الرحيم ﴿أي تب علينا وإرحنا فإنك عظيم المغفرة واسع الرحمة﴾ ربنا وإبعث فيهم رسولاً منهم ﴿أي ابعث في الأمة المسلمة رسولاً من أنفسهم وهذا من جملة دعواتها المباركة فاستجاب الله الدعاء ببعثة السراج المنير محمد ﷺ﴾ يتلو عليهم آياتك ﴿أي يقرأ آيات القرآن﴾ ويعلمهم الكتاب والحكمة ﴿أي يعلمهم القرآن العظيم والسنة المطهرة﴾ ويزكهم ﴿أي يطهرهم من رجس الشرك﴾ إنك أنت العزيز الحكيم ﴿العزيز الذي لا يُفهر ولا يُغلب﴾ الحكيم الذي لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة .

البلاغة : ١ - التعرض لعنوان الربوبية ﴿ابتلى إبراهيم ربه﴾ تشريف له عليه السلام وإيدان بأن ذلك الابتلاء تربية له وترشيح لأمر خطير ، والمعنى عامله سبحانه معاملة المختبر حيث كلفه بأوامر ونواهي يظهر بها استحقاقه للإمامة العظمى .

٢ - إيقاع المصدر موقع اسم الفاعل في قوله ﴿وأمناً﴾ للمبالغة والاستناد مجازي أي أمناً من دخله كقوله تعالى ﴿ومن دخله كان آمناً﴾ وغيره ما فسره بالوارد .

٣ - إضافة البيت إلى ضمير الجلالة ﴿وطهر بيتي﴾ للتشريف والتعظيم .

٤ - قوله تعالى ﴿وإذ يرفع إبراهيم﴾ ورد التعبير بصيغة المضارع حكاية عن الماضي ولذلك وجه معروف في محاسن البيان وهو استحضار الصورة الماضية وكأنها مشاهدة بالعيان فكان السامع ينظر ويرى إلى البنين وهو يرتفع والبناء هو إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام قال أبو السعود : وصيغة الاستقبال لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها العجيبة المنبئة عن المعجزة الباهرة^(١) .

٥ - ﴿التواب الرحيم﴾ صيغتان من صيغ المبالغة لأن فعال وفعليل من صيغ المبالغة .

الفوائد : الفائدة الأولى : تقديم المفعول في قوله ﴿ابتلى إبراهيم ربه﴾ واجب لاتصال الفاعل بضمير يعود على المفعول ، فلو قُدم الفاعل لزم عود الضمير على متأخر لفظاً ورتبة قال ابن مالك :

وشاعَ نحو خاف ربه عمر وشلتَ نحو زان نوره الشجر

الثانية : الاختبار في الأصل الامتحان بالشيء ليعلم صدق ذلك الشخص أو كذبه وهو مستحيل على الله لأنه عالم بذلك قبل الاختبار ، فالمراد أنه عامله معاملة المختبر ليظهر ذلك للخلق .

الثالثة : اختلف المفسرون في الكلمات التي اختبر الله بها إبراهيم عليه السلام وأصح هذه الأقوال ما روي عن ابن عباس أنه قال : « الكلمات التي ابتلى الله بهن إبراهيم فأتمهن : فراق قومه في الله حين أمر بمفارقتهم ، ومحاجة نمرود في الله ، وصبره على قذفهم إياه في النار ليعرّفوه ، والهجرة من وطنه حين أمر بالخروج عنهم ، وما ابتلى به من ذبح ابنه حين أمر بذبحه »^(٢) .

الرابعة : المراد من الإمامة في الآية الكريمة «الإمامة في الدين» وهي النبوة التي حرمها الظالمون ، ولو كانت الإمامة الدنيوية لخالف ذلك الواقع إذ نالها كثير من الظالمين ، فظهر أن المراد الإمامة في الدين خاصة .

الخامسة : ذكر العلامة ابن القيم أن السر في تفضيل البيت العتيق ظاهر في انجذاب الأفسدة ، وهوى القلوب ومحبتها . فجذب للقلوب أعظم من جذب المغناطيس للحديد ، فهم يثوبون إليه من جميع الأقطار ولا يقضون منه وطراً ، بل كلما ازدادوا له زيارة ، ازدادوا له اشتياقاً .
لا يرجع الطرف عنها حين يبصرها حتى يعود إليها الطرف مشتاقاً^(١)

قال الله تعالى : ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مِنْ سَفَهٍ نَفْسَهُ .. إِلَى .. وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾
من آية (١٣٠) إلى نهاية آية (١٣٤)
المُنَاسَكَةُ : لما ذكر تعالى مآثر الخليل إبراهيم عليه السلام ، وقصة بنائه للبيت العتيق منار التوحيد ، أعقبه بالتوبيخ الشديد للمخالفين لملة الخليل من اليهود والنصارى والمشركون ، وأكد أنه لا يرغب عن ملته إلا كل شقي سفيه الرأي ، خفيف العقل ، متبع لخطوات الشيطان .
اللفظة : ﴿سفه نفسه﴾ امتنها واستخف بها وأصل السفه : الخفة ومنه زمام سفيه أي خفيف ﴿اصطفيناه﴾ أي جعلناه صافياً من الأنداس مشتق من الصفوة ومعناه تحجير الأصفى والمراد اصطفاه بالرسالة والخلة والإمامة العظمى ﴿وصى﴾ التوصية : إرشاد الغير إلى ما فيه صلاح وقربة ﴿شهداء﴾ جمع شاهد أي حاضر ﴿خلت﴾ مضت وانقرضت .

وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مِنْ سَفَهٍ نَفْسَهُ ، وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٣٠﴾ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣١﴾ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ

النفسير : ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مِنْ سَفَهٍ نَفْسَهُ﴾ أي لا يرغب عن دين إبراهيم وملته الواضحة الغراء إلا من استخف نفسه وامتنها ﴿ولقد اصطفيناه في الدنيا﴾ أي اختارناه من بين سائر الخلق بالرسالة والنبوة والإمامة ﴿وإنه في الآخرة لمن الصالحين﴾ أي من المقربين الذين لهم الدرجات العلى ﴿إذ قال له ربه أسلم﴾ أي استسلم لأمر ربك وأخلص نفسك له ﴿قال أسلمت لرب العالمين﴾ أي استسلمت لأمر الله وخضعت لحكمه ﴿ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب﴾ أي وصى الخليل أبناءه باتباع

يُنَبِّئُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٢٧﴾ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهُكَ وَإِلَهُ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِنَّا لَهُ وَحِيدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٢٨﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٩﴾

ملته وكذلك يعقوب أوصى بملة إبراهيم ﴿يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ﴾ أي اختار لكم دين الإسلام ديناً وهذا حكاية لما قال إبراهيم ويعقوب لأبنائهما ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ أي اثبتوا على الإسلام حتى يدرحكم الموت وأنتم متمسكون به ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ﴾ أي بل كنتم شهداء حين احتضر يعقوب وأشراف على الموت وأوصى بنيه باتباع ملة إبراهيم ﴿إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي؟﴾ أي أي شيء تعبدونه بعدي؟ ﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهُكَ وَإِلَهُ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُاً وَاحِداً﴾ أي لا نعبد إلا إلهاً واحداً هو الله رب العالمين إله آبائك وأجدادك السابقين ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ أي نحن له وحده مطيعون خاضعون ، والغرض تحقيق البراءة من الشرك ، قال تعالى مشيراً إلى تلك الذرية الطيبة ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾ والإشارة إلى إبراهيم وبنيه أي تلك جماعة وجيل قد سلف ومضى ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ﴾ أي لها ثواب ما كسبت ولكم ثواب ما كسبتم ﴿وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي لا تسألون يوم القيامة عما كانوا يعملون في الدنيا بل كل نفس تتحمل وحدها تبعه ما اكتسبت من سوء .

البلاغه : ١ - ﴿وَمَنْ يَرْغِبْ﴾ استفهام يراد به الإنكار والتفريع ، وقع فيه معنى النفي أي لا يرغب عن ملة إبراهيم إلا السفیه والجملة واردة مورد التوبيخ للكافرين .

٢ - التأكيد بـ «إن» و «اللام» ﴿وإنه في الآخرة لمن الصالحين﴾ لأنه لما كان إخباراً عن حالة مغيبة في الآخرة احتاجت إلى تأكيد بخلاف حال الدنيا فإنه معلوم ومشاهد .

٣ - ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلَمْ﴾ هو من باب الالتفات إذ السياق ﴿إِذْ قُلْنَا﴾ والالتفات من محاسن البيان ، والتعرض بعنوان الربوبية ﴿رَبُّهُ﴾ لإظهار مزيد اللطف والإعتناء بتربيته كما أن جواب إبراهيم جاء على هذا النوال ﴿أَسْلَمْتُ لرب العالمين﴾ ولم يقل : أسلمتُ لك للإيدان بكما في قوة إسلامه وللإشارة إلى أن من كان رباً للعالمين لا يليق إلا أن يتلقى أمره بالخضوع وحنن الطاعة .

٤ - قوله ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ شمل العم والأب والجد ، فالجد إبراهيم والعم إسحاق والأب إسحاق وهو من باب «التغليب» وهو من المجازات المعهودة في فصيح الكلام .

فائدة : قال أبو حيان : «كُنِيَ بالموت عن مقدماته لأنه إذا حضر الموت نفسه لا يقول المحتضر شيئاً ، وفي قوله ﴿حضر الموت﴾ كناية غريبة وهو أنه غائب ولا بد أن يقدم ولذلك يقال في الدعاء : واجعل الموت خيراً غائباً تنتظره» (١) .

تنبية : ظاهر قوله تعالى ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ النهي عن الموت إلا على هذه الحالة من الإسلام ، والمقصود الأمر بالثبات على الإسلام إلى حين الموت ، أي فاثبتوا على الإسلام ولا تفارقوه أبداً واستقيموا على محبته البيضاء حتى يدرككم الموت وأنتم على الإسلام الكامل كقولك لا تصل إلا وأنت خاشع .

قال الله تعالى : ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُوداً أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا .. إلى .. ولا تسألون عما كانوا يعملون﴾
من آية (١٣٥) إلى نهاية آية (١٤١) .

المناسكة : لما ذكر تعالى أن ملة إبراهيم هي ملة الحنيفية السمحة ، وأن من لم يؤمن بها ورغب عنها فقد بلغ الذروة العليا في الجهالة والسفاهة ، ذكر تعالى ما عليه أهل الكتاب من الدعاوى الباطلة من زعمهم أن الهداية في اتباع اليهودية والنصرانية ، ويبين أن تلك الدعوى لم تكن عن دليل أو شبهة بل هي مجرد جحود وعناد ، ثم عقب ذلك بأن الدين الحق هو في التمسك بالإسلام ، دين جميع الأنبياء والمرسلين .

اللفظة : ﴿حنيفاً﴾ الحنيف : المائل عن الدين الباطل إلى الدين الحق ، والحنف الميل وبه سمي الأحنف ليلير في إحدى قلميهِ قال الشاعر :

ولكنّا خلّقنا إذ خلّقنا حنيفاً ديننا عن كل دين^(١)

﴿الأسباط﴾ جمع سبط وهم حفدة يعقوب أي ذريات أبنائه وكانوا اثني عشر سبطاً وهم في بني إسرائيل كالقبائل في العرب ﴿شقاق﴾ الشقاق : المخالفة والعداوة وأصله من الشق وهو الجانب أي صار هذا في شق وهذا في شق ﴿فسيكفيهم﴾ من الكفاية بمعنى الوقاية ﴿صبغة الله﴾ الصبغة مأخوذة من الصبغ وهو تغير الشيء بلون من الألوان والمراد بها الدين ﴿اتحادوننا﴾ اتحدوننا من المحاجة وهي المجادلة ﴿مخلصون﴾ الإخلاص أن يقصد بالعمل وجه الله وحده .

وَقَالُوا كُونُوا هُوداً أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٣٥﴾ قُولُوا آمَنَّا

التفسير : ﴿وقالوا كانوا هوداً أو نصارى تهتدوا﴾ أي قال اليهود كونوا على ملتنا يهوداً تهتدوا وقال النصارى كونوا نصارى تهتدوا فكل من الفريقين يدعو إلى دينه الموعج ﴿قل بل ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين﴾ أي قل لهم يا محمد بل تتبع ملة الحنيفية السمحة وهي ملة إبراهيم حال كونه مانعاً عن الأديان كلها إلى الدين القيم وما كان إبراهيم من المشركين بل كان مؤمناً موحداً وفيه تعريض بأهل الكتاب وإيذان بأن ما هم عليه إنما هو شرك وضلال . ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا﴾ أي قولوا أيها

بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَفْرُقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٥٦﴾ فَإِنِ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَمَنُتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِن تَوَلَّوْا فَلَمَّاعًا هُمْ فِي شِقَاقٍ ۖ فَنَسِكِفِيكُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٥٧﴾ صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ﴿١٥٨﴾ قُلِ اتَّحَاجُّنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴿١٥٩﴾ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ قُلِ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ تَشَهُدَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِفَضِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٦٠﴾ تِلْكَ ءِمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦١﴾

المؤمنون آمنوا بالله وما أنزل إلينا من القرآن العظيم ﴿وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل ويعقوب والأسباط﴾ أي وآمنوا بما أنزل إلى إبراهيم من الصحف والأحكام التي كان الأنبياء متعبدين بها وكذلك حفدة إبراهيم وإسحاق وهم الأسباط حيث كانت النبوة فيهم ﴿وما أوتي موسى وعيسى﴾ أي من التوراة والإنجيل ﴿وما أوتي النبيون من ربهم﴾ أي وؤ من بما أنزل على غيرهم من الأنبياء جميعاً ونصلق بما جاءوا به من عند الله من الآيات البيّنات والمعجزات الباهرات ﴿لا تفرق بين أحد منهم﴾ أي لا تؤمن بالبعث ونكفر بالبعث كما فعلت اليهود والنصارى ﴿ونحن له مسلمون﴾ أي متقادون لأمر الله خاضعون لحكمه ﴿فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا﴾ أي إن آمن أهل الكتاب بنفس ما آمنتم به معشر المؤمنين فقد اهتدوا إلى الحق كما اهتديتم ﴿وإن تولوا فلما هم في شقاق﴾ أي وإن أعرضوا عن الإيمان بما دعوتهم إليه فاعلم أنهم إنما يريدون عداوتك وخلافك ، وليسوا من طلب الحق في شيء ﴿فسيكفيكم الله﴾ أي سيكفيكم يا محمد شرهم وأذاهم ويعصمكم منهم ﴿وهو السميع العليم﴾ أي هو تعالى يسمع ما ينطقون به ويعلم ما يضررونه في قلوبهم من المكر والشر ﴿صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة﴾ أي ما نحن عليه من الإيمان هودين الله الذي صبغنا به وفطرنا عليه فظهر أثره علينا كما يظهر الصبغ في الثوب ، ولا أحد أحسن من الله صبغة أي ديناً ﴿ونحن له عابدون﴾ أي ونحن نعبده جلّ وعلا ولا نعبد أحداً سواه ﴿قل اتحاجونا في الله﴾ أي اتحاجدوننا في شأن الله زاعمين أنكم أبناء الله وأحباؤه ، وأن الأنبياء منكم دون غيركم ؟ ﴿وهو ربنا وربكم﴾ أي رب الجميع على السواء وكلنا عبده ﴿ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم﴾ أي لنا جزاء أعمالنا ولكم جزاء أعمالكم لا يتحمل أحد وزر غيره ﴿ونحن له مخلصون﴾ أي قد أخلصنا الدين والعمل لله ﴿أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا هوداً أو نصارى﴾ أي أم تدعون يا معشر أهل الكتاب أن هؤلاء الرسل وأحفادهم كانوا يهوداً أو نصارى ؟

أأنتم أعلم أم الله؟ أي هل أنتم أعلم بديانتهم أم الله؟ وقد شهد الله لهم بملة الإسلام وبرأهم من اليهودية والنصرانية ﴿ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً﴾ فكيف تزعمون أنهم على دينكم؟ ﴿ومن أظلم ممن كنتم شهادة عنده من الله﴾ أي لا أحد أظلم ممن أنخى وكنتم ما اشتملت عليه آيات التوراة والإنجيل من البشارة برسول الله ، أو لا أحد أظلم ممن كنتم ما أخبر الباري عنه من أن الأنبياء الكرام كانوا على الإسلام ﴿وما الله بغافل عما تعملون﴾ أي مطلع على أعمالهم ومجازيهم عليها . وفيه وعيد شديد ﴿تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون﴾ كررها لأنها تضمنت معنى التهديد والتخويف ، أي إذا كان أولئك الأنبياء على فضلهم وجلالة قدرهم يجازون بكسبهم فأنتم أخرى ، وقد تقدم تفسيرها فأغنى عن الإعادة .

البلاغته : ١ - ﴿وقالوا كونوا هوداً أو نصارى﴾ فيه إيجاز بالخلف أي قال اليهود كونوا يهوداً وقال النصارى كونوا نصارى ، وليس المعنى أن الفريقين قالوا ذلك لأن كل فريق يعدُّ دين الآخر باطلاً .

٢ - ﴿فسيكفيكم الله﴾ فيه إيجاز ظاهر أي يكفيكم الله شرهم ، وتصدير الفعل بالسين دون سوف مشعر بأن ظهوره عليهم واقع في زمن قريب .

٣ - ﴿السميع العليم﴾ من صيغ المبالغة ومعناه الذي أحاط سمعه وعلمه بجميع الأشياء .

٤ - ﴿صيغة الله﴾ سمي الدين صيغةً بطريق الاستعارة حيث تظهر سمته على المؤمن كما يظهر أثر الصبغ في الثوب^(١) .

٥ - ﴿اتجادلوننا في الله﴾ الاستفهام وارد على جهة التوبيخ والتفريع .

الفوائد : الفائدة الأولى : تكرر ورود هذه الآية في مواطن من القرآن ﴿وما الله بغافل عما تعملون﴾ قال أبو حيان : ولا تأتي الجملة إلا عقب ارتكاب معصية فتجيء متضمنة وعيداً ومعلمة أن الله لا يترك أمرهم سدى^(٢) .

الثانية : قال ابن عباس : إن النصارى كان إذا ولد لأحدهم ولد فأتى عليه سبعة أيام صبغوه في ماء لهم يقال له : المعمودى ليظهره بذلك ، ويقولون هذا طهور مكان الختان فإذا فعلوا ذلك صار نصرانياً حقاً فأنزل الله هذه الآية^(٣) .

الثالثة : كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسّرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله ﷺ : (لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقلوا : آمنا بالله وما أنزل إلينا) رواه البخاري .

(١) تلخيص البيان ص ١١ . (٢) البحر المحیط ١/ ٤١٦ . (٣) أسباب النزول للواحدي ص ٢٢ .

قال الله تعالى : ﴿سيقول السفهاء من الناس .. إلى .. وما الله بغافل عما يعملون﴾

من آية (١٤٤) إلى نهاية آية (١٤٥) .

المناسبات : زعم اليهود والنصارى أن إبراهيم والأنبياء معه كانوا يهوداً و نصارى وقد كانت قبلة الأنبياء بيت المقدس وكان صلوات الله عليه وهو بمكة يستقبل بيت المقدس فلما أمر ﷺ بالتوجه إلى الكعبة المشرفة طعن اليهود في رسالته واتخذوا ذلك ذريعة للتبليد من الإسلام وقالوا : لقد اشتاق محمد إلى مولده وعن قريب يرجع إلى دين قومه ، فأخبر الله رسوله الكريم بما سيقوله السفهاء ولقنه الحجة الدامغة ليرد عليهم ، ويوطن نفسه على تحمل الأذى منهم عند مفاجأة المكروه ، وكان هذا الإخبار قبل تحويل القبلة معجزة له عليه السلام .

اللغز : ﴿السفهاء﴾ جمع سفيه وهو الجاهل ضعيف الرأي ، قليل المعرفة بالمنافع والمضار ، وأصل السفه الخفة والرقّة من قولهم ثوب سفيه إذا كان خفيف النسيج ﴿ولأهم﴾ صرفهم يقال : ولّى عن الشيء وتولّى عنه أي انصرف ﴿وسطاً﴾ قال الطبري : الوسطي كلام العرب : الخيار وقيل : العدل^(١) ، وأصل هذا أن خير الأشياء أوسطها وأن الغلو والتقصير مذمومان ﴿عقبيه﴾ تثنية عقب وهو مؤخر القدم ﴿كبيرة﴾ شاقة وثقيلة ﴿شطر﴾ الشطر في اللغة يأتي بمعنى الجهة كقول الشاعر : تعدو بنا شطر نجد وهي عاقدة ، ويأتي بمعنى النصف ومنه الحديث (الطهور شطر الإيمان) .

سبب النزول : عن البراء قال : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة صلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً ، وكان رسول الله ﷺ يحب أن يتوجه نحو الكعبة فأنزل الله تعالى ﴿قد نرى تقلب وجهك في السماء﴾ الآية فقال السفهاء من الناس - وهم اليهود - ما ولأهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ؟ قال تعالى ﴿قل لله المشرق والمغرب﴾^(٢) إلى آخر الآية ، أخرجه البخاري .

* سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَهُمْ عَن قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٤٤﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا

التفسير : ﴿سيقول السفهاء من الناس﴾ أي سيقول ضعفاء العقول من الناس ﴿وما ولأهم عن قبلتهم التي كانوا عليها﴾ أي ما صرفهم وحوّهم عن القبلة التي كانوا يصلون إليها وهي بيت المقدس ، قبله المرسلين من قبلهم ؟ ﴿قل لله المشرق والمغرب﴾ أي قل لهم يا محمد الجهات كلها لله لل مشرق والمغرب فأينا ولينا وجوهنا فهناك وجه الله ﴿يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾ أي يهدي عباده المؤمنين إلى الطريق القويم الموصل لسعادة الدارين ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً﴾ أي كما هديناكم إلى الإسلام كذلك جعلناكم يا معشر المؤمنين أمة عدولاً خياراً ﴿لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا لَنَعْلَمَ مَنِ يَبْتَغِ الرُّسُولَ مِّنْ يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَرْتَضُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَأْتِي النَّاسَ كَرًّا وَكَرِيمًا ﴿١١٥﴾ قَدْ تَرَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١١٦﴾

شهيداً أي لتشهدوا على الأمم يوم القيامة أن رسلكم بلغتهم ، ويشهد عليكم الرسول أنه بلغكم ﴿وما جعلنا القبلة التي كنت عليها﴾ أي وما أمرك بالتوجه إلى بيت المقدس ثم صرفناك عنها إلى الكعبة ﴿إلا لنعلم من يتبع الرسول عن عقبه﴾ أي إلا لنتخبر إيمان الناس فتعلم من يصلق الرسول ، ومن يشكك في الدين ويرجع إلى الكفر لضعف يقينه ﴿وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله﴾ أي وإن كان هذا التحويل لشاقاً وصعباً إلا على الذين هداهم الله ﴿وما كان الله ليضيع إيمانكم﴾ أي ما صغ ولا استقام أن يضيع الله صلاتكم إلى بيت المقدس بل يثيبكم عليها ، وذلك حين سأله ﷺ عن مات وهو يصلي إلى بيت المقدس قبل تحويل القبلة فنزلت ، وقوله تعالى ﴿إن الله بالناس لرؤوف رحيم﴾ تعليل للحكم أي أنه تعالى عظيم الرحمة بعباده لا يضيع أعمالهم الصالحة التي فعلوها ﴿قد نرى تقلب وجهك في السماء﴾ كثيراً ما رأينا تردّد بصركما عمداً جهة السماء تشوقاً لتحويل القبلة ﴿فلنولينك قبلة ترضاها﴾ أي فلنوجهنك إلى قبلة تحبها ، - وهي الكعبة - قبله أبيك إبراهيم ﴿فولّ وجهك شطر المسجد الحرام﴾ أي توجه في صلاتك نحو الكعبة المعظمة ﴿وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره﴾ أي وحيثما كنتم أيها المؤمنون فتوجهوا في صلاتكم نحو الكعبة أيضاً ﴿وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم﴾ أي إن اليهود والنصارى ليعلمون أن هذا التحويل للقبلة حق من عند الله ولكنهم يفتنون الناس بإلقاء الشبهات ﴿وما الله بغافل عما يعملون﴾ أي لا يخفى عليه شيء من أعمالهم وسيجازيهم عليها ، وفيه وعيد وتهديد لهم .

الْبَلَاغَةُ : ١ - في قوله ﴿ينقلب على عقبه﴾ استعارة تمثيلية حيث مثل لمن يرتد عن دينه بمن ينقلب على عقبه أفاده الإمام الفخر .

٢ - ﴿لرؤوف رحيم﴾ الرأفة : شدة الرحمة وقدم الأبلغ مراعاة للفاصلة وهي الميم في قوله ﴿صراط مستقيم﴾ وقوله ﴿رؤوف رحيم﴾ وكلاهما من صيغ المبالغة .

٣ - ﴿فولّ وجهك﴾ أطلق الوجه وأراد به الذات كقوله ﴿ويبقى وجه ربك﴾ وهذا النوع يسمى «المجاز المرسل» من باب إطلاق الجزء وإرادة الكل .

الفوائد : الأولى : أخرج البخاري في صحيحه أن رسول الله ﷺ قال : (يُدعى نوح عليه

السلام يوم القيامة فيقول : ليبيك وسعديك يا رب فيقول : هل بلغت ؟ فيقول نعم فيقال لأمته هل بلغكم ؟ فيقولون ما جاءنا من نذير فيقول من يشهد لك ؟ فيقول : محمد وأمته فيشهدون أنه قد بلغ فذلك قوله عز وجل ﴿لَنُكَوِّنَنَّ أَشْدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيُكَوِّنَ الرَّسُولَ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ .

الثانية : سمي الله تعالى الصلاة « إيماناً » في قوله ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيمَانَكُمْ﴾ أي صلاتكم لأن الإيمان لا يتم إلا بها ، ولأنها تشتمل على نية وقول وعمل .

الثالثة : في التعبير عن الكعبة بالمسجد الحرام إشارة إلى أن الواجب مراعاة الجهة دون العين ، لأن في إصابة عين الكعبة من البعيد حرجاً عظيماً على الناس .

قال الله تعالى : ﴿وَلَنُؤْتِيَنَّ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ . . . إِلَى . . . وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ من آية (١٤٥) إلى نهاية آية (١٥٠) .

المناسبة : لما ذكر تعالى ما قاله السفهاء من اليهود عند تحويل القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة المعظمة ، وأمر رسوله بأن يتوجه في صلاته نحو البيت العتيق ، ذكر في هذه الآيات أن أهل الكتاب قد انتهوا في العناد والمكابرة إلى درجة اليأس من إسلامهم ، فإنهم ما تركوا قبلك لشبهة عارضة تزيلها الحجة ، وإنما خالفوك عناداً واستكباراً ، وفي ذلك تسلية له ﷺ من جحود وتكذيب أهل الكتاب .

اللغز : ﴿آيَةَ﴾ الآية : الحجة والعلامة ﴿أهواءهم﴾ جمع هوى مقصور ، وهوى النفس : ما تحبه وتقبل إليه ﴿الممتريين﴾ الممتراء : الشك ، امترى في الشيء شك فيه ومنه المراء والمرية ﴿ولا يزال الذين كفروا في مريّة منه﴾ أي شك ﴿وجهة﴾ قال الفراء : وجهة وجهة وجه بمعنى واحد والمراد بها القبلة ﴿هو مولئها﴾ أي هو مولئها وجهه فاستغنى عن ذكر الوجه قال الفراء : أي مستقبلها ﴿فاستبقوا﴾ أي بادروا وسارعوا ﴿الخيرات﴾ الأعمال الصالحة جمع خيرة ﴿تحشوهم﴾ تخافوهم والخشية : الخوف .

ولن آتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض^٤

التفسير : ﴿ولن آتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك﴾ أي والله لنن جئت اليهود والنصارى بكل معجزة على صدقك في أمر القبلة ما اتبعوك يا محمد ولا صلوا إلى قبلك ﴿وما أنت بتابع قبلتهم﴾ أي ولست أنت بتابع قبلتهم بعد أن حوكتك الله عنها ، وهذا لقطع أطماعهم الفارغة حيث قالت اليهود : لو ثبت على قبلتنا لكانا نرجو أن تكون صاحبنا الذي نتنظره تفريراً له عليه السلام ﴿وما بعضهم بتابع قبلة بعض﴾ أي إن النصارى لا يتبعون قبلة اليهود ، كما أن اليهود لا يتبعون قبلة النصارى ، لما بينهم من العداوة والخلاف الشديد مع أن الكل من بني إسرائيل ﴿ولن تبعث أهواءهم من

وَلَيْنَ أَتَّبَعْتُمْ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٥﴾ الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلِكِيتَبَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٧﴾ وَلِكُلِّ وُجْهٍ هُوَ مَوْلَاهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٨﴾ وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَئِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٢٠﴾

بعد ما جاءك من العلم ﴿١٥﴾ أي ولئن فرض وقدرك أنك سايرتهم على أهوائهم ، واتبعت ما يهونه ويحبونه بعد وضوح البرهان الذي جاءك بطريق الوحي ﴿١٦﴾ إنك إذا لم تكن من الظالمين ﴿١٧﴾ أي تكون ممن ارتكب أفحش الظلم ، والكلام وارد على سبيل الفرض والتقدير وإلا فحاشاهم من اتباع أهواء الكفرة المجرمين ، وهو من باب التهيج للثبات على الحق . ﴿١٨﴾ الذين اتيناها الكتاب ﴿١٩﴾ أي اليهود والنصارى ﴿٢٠﴾ يعرفونه كما يعرفون آبائهم أي يعرفون محمداً معرفة لا امتراء فيها كما يعرف الواحد منهم ولده معرفة يقين ﴿١٦﴾ وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ﴿١٧﴾ أي وإن جماعة منهم - وهم رؤساؤهم وأجبارهم - ليخفون الحق ولا يعلنونه ويخفون صفة النبي مع أنه منعوت لديهم بأظهر النعوت ﴿١٨﴾ الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل ﴿١٩﴾ فهم يكتمون أوصافه عن علم وعرفان ﴿٢٠﴾ الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ﴿٢١﴾ أي ما أوحاه الله إليك يا محمد من أمر القبلة والدين هو الحق فلا تكونن من الشاكين ، والخطاب للرسول والمراد أمته ﴿٢٢﴾ ولكل وجه هو موليها فاستبقوا الخيرات ﴿٢٣﴾ أي لكل أمة من الأمم قبلة هو موليها وجهه أي مائل إليها بوجهه فبادروا وسارعوا أيها المؤمنون إلى فعل الخيرات ﴿٢٤﴾ أيئنا تكونون يأت بكم الله جميعاً ﴿٢٥﴾ أي في أي موضع تكونون من أعماق الأرض أو قلل الجبال يجمعكم الله للحساب فيفصل بين المحق والمبطل ﴿٢٦﴾ إن الله على كل شيء قدير ﴿٢٧﴾ أي هو قادر على جمعكم من الأرض وإن تفرقت أجسامكم وأبدانكم ﴿٢٨﴾ ومن حيث خرجت فولِّ وجهك شطر المسجد الحرام ﴿٢٩﴾ أي من أي مكان خرجت إليه للسفر فتوجه بوجهك في صلاتك جهة الكعبة ﴿٣٠﴾ وإنه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون ﴿٣١﴾ تقدم تفسيره وكرره لبيان تساوي حكم السفر والحضر ﴿٣٢﴾ ومن حيث خرجت فولِّ وجهك شطر المسجد الحرام وحياً كنتم قولوا ووجهكم شطره ﴿٣٣﴾ هذا أمر ثالث باستقبال الكعبة المشرفة ، وفائدة هذا التكرار أن القبلة كان أول ما نسخ من الأحكام الشرعية ، فدعت الحاجة إلى التكرار لأجل التأكيد والتقرير وإزالة الشبهة قال تعالى ﴿٣٤﴾ لئلا يكون للناس عليكم حجة ﴿٣٥﴾ أي عرفكم أمر العلة لئلا يحتج عليكم اليهود فيقولوا : يجمع ديننا ويتبع قبلتنا

فتكون لهم حجة عليكم أو كقول المشركين : يدعي محمد ملة إبراهيم ويخالف قبلته ﴿إلا الذين ظلموا منهم فلا تخشوهم واخشوني﴾ أي إلا الظلمة للعائدين الذين لا يقولون أي تعليل فلا تخافوهم وخافوني ﴿ولأنتم نعمتي عليكم ولعلكم تهتدون﴾ أي أتم فضلي عليكم بالهداية إلى قبة أبيكم إبراهيم والتوفيق لسعادة الدارين .

البلاغَة : ١ - وضع اسم الموصول موضع الضمير في قوله ﴿أوتوا الكتاب﴾ للإيذان بكمال سوء حالهم من العناد .

٢ - ﴿ولئن اتبعت أهواءهم﴾ هذا من باب التهيج والإلهاب للنبات على الحق .

٣ - ﴿وما أنت بتابع قبلتهم﴾ هذه الجملة أبلغ في النفي من قوله ﴿ما تبعوا قبلتك﴾ لأنها جملة اسمية أولاً ولتأكيد فيها بالياء ثانياً ذكره صاحب الفتوحات الإلهية .

٤ - ﴿كما يعرفون أبناءهم﴾ فيه تشبيه « مرسل مفصل » أي يعرفون محمداً معرفة واضحة كمعرفة أبنائهم الذين من أصلابهم .

الفوائد : الأولى : روي أن عمر بن الخطاب قال لعبد الله بن سلام : أتعرف محمداً كما تعرف ولدك ؟ قال وأكثر ، نزل الأمين من السماء على الأمين في الأرض بنعته فعرفته ولست أشك فيه أنه نبي ، وأما ولدي فلا أدري ما كان من أمه فلعلها خانت ، فقيل عمر رأسه^(١) .

الثانية : توجه الوعيد على العلماء أشد من توجهه على غيرهم ، ولهذا زاد الله في ذم أهل الكتاب بقوله ﴿وهم يعلمون﴾ فإنه ليس المرتكب ذنباً عن جهل كمن يرتكبه عن علم .

الثالثة : تكرر الأمر باستقبال الكعبة ثلاث مرات قال القرطبي : والحكمة في هذا التكرار أن الأول لمن هو بمكة ، والثاني لمن هو ببقية الأمصار ، والثالث لمن خرج في الأسفار .^(٢)

قال الله تعالى : ﴿كما أرسلنا فيكم رسولاً منكم .. إلى .. وأولئك هم المهتدون﴾
من آية (١٥١) إلى نهاية آية (١٥٧) .

المناسكَة : بدأت الآيات الكريمة بمخاطبة المؤمنين ، وتذكيرهم بنعمة الله العظمى عليهم ، ببعثة خاتم المرسلين ﷺ ، بعد أن تحدثت الآيات السابقة عن بني إسرائيل ، وذكرت بالتفصيل نعم الله عليهم التي قابلوها بالجحود والكفران فيما يزيد على ثلث السورة الكريمة ، وقد عدّد القرآن الكريم جرائمهم ليعتبر ويتعظ بها المؤمنون ، ولما انتهى الحديث عن اليهود بعد ذلك البيان الواضح جاء

(١) مختصر ابن كثير ١/١٤٠ . وعلمن التلويل ٢/٣٠٥ . (٢) القرطبي ٢/١٦٨ .

دور التذكير للمؤمنين بالنعم الجليلة والتشريعات الحكيمة التي بها سعادتهم في الدارين .

الفقرة : ﴿الكتاب﴾ القرآن العظيم ﴿الحكمة﴾ السنة النبوية ﴿فاذكروني﴾ أصل الذكر التنبيه بالقلب للمذكور ، وسُمِّيَ الذكر باللسان ذكراً لأنه علامة على الذكر القلبي ﴿وَلْيُذَكِّرُوا﴾ أصل البلاء المحنة ، ثم قد يكون بالخير أو بالشر ﴿وَنُبَلِّغُكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ ﴿مُصِيبَةٌ﴾ المصيبة : كل ما يؤذي المؤمن ويصيبه في نفسه أو ماله أو ولده ﴿صَلَوَاتُ﴾ الأصل في الصلاة الدعاء وهي من الله بمعنى الرحمة ومن الملائكة بمعنى الاستغفار .

كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكَ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكَ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾ فَأَذْكُرُوا فِي آذَانِكُمْ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونَ ﴿١٥٢﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٣﴾ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَا وَلَكِنَّ لَّآ نَعْرِفُونَ ﴿١٥٤﴾ وَلَيَبْلُوَنَّكُم بِشَيْءٍ مِّنَ الْفُجُورِ وَالْخُجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿١٥٧﴾

التفسير : ﴿كما أرسلنا فيكم رسولاً منكم﴾ الكلام متعلق بما سبق في قوله ﴿وَلَا تَمْنَعُ﴾ والمعنى كما أتممت عليكم نعمتي كذلك أرسلت فيكم رسولاً منكم ﴿يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا﴾ أي يقرأ عليكم القرآن ﴿وَيُزَكِّيكُمْ﴾ أي يطهركم من الشرك وقيح الفعاليات ويعلمكم الكتاب والحكمة أي يعلمكم أحكام الكتاب المجيد ، والسنة النبوية المطهرة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون أي يعلمكم من أمور الدنيا والدين الشيء الكثير الذي لم تكونوا تعلمونه ﴿فاذكروني أذكركم﴾ أي اذكروني بالعبادة والطاعة أذكركم بالثواب والغفرة ﴿واشكروا لي ولا تكفروني﴾ أي اشكروا نعمتي عليكم ولا تكفروها بالجهود والعصيان ، روي أن موسى عليه السلام قال : يا رب كيف أشكرك ؟ قال له ربه : وتذكرني ولا تنساني ، فإذا ذكرتني فقد شكرتني ، وإذا نسيتني فقد كفرتني^(١) ثم نادى تبارك وتعالى عباده المؤمنين بلفظ الإيمان ليستنهضهمهم إلى امتثال الأوامر الإلهية ، وهو النداء الثاني الذي جاء في هذه السورة الكريمة فقال ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ أي استعينوا على أمور دنياكم وآخرتكم بالصبر والصلاة ، فبالصبر تتألمون كل فضيلة ، وبالصلاة تنتهون عن كل رذيلة ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ أي معهم بالنصر والمعونة والحفظ والتأييد ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ﴾ أي لا تقولوا للشهداء إنهم

(١) ابن كثير المختصر ١/ ١٤٧ .

أموات ﴿بَلْ أَحْيَاءُ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ أي بل هم أحياء عند ربهم يرزقون ولكن لا تشعرون بذلك لأنهم في حياة يرزقها أسمى من هذه الحياة ﴿وَلَيَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ﴾ أي ولنختبرنكم بشيء يسير من ألوان البلاء مثل الخوف والجوع ، وذهاب بعض الأموال ، وموت بعض الأحباب ، وضياح بعض الزروع والثمار ﴿وَيَبْشُرُ الصَّابِرِينَ﴾ أي بشر الصابرين على المصائب والبلايا بجنات النعيم ثم بين تعالى تعريف الصابرين بقوله ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ أي استرجعوا وأقروا بأنهم عبيد لله يفعل بهم ما يشاء ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ أي أولئك الموصوفون بما ذكرهم ثناء وتمجيد ورحمة من الله ، وهم المهتدون إلى طريق السعادة .

البَلَاغَةُ : ١ - بين كلمتي ﴿أرسلنا﴾ و﴿رسولاً﴾ جناس الاشتقاق وهو من المحسنات البديعية .

٢ - قوله ﴿وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ بعد قوله ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ هو من باب ذكر العام بعد الخاص لإفادة الشمول ويسمى هذا في البلاغة بـ (الإطناب) .

٣ - ﴿أموات بل أحياء﴾ فيه إيجاز بالخلف أي لا تقولوا هم أموات بل هم أحياء (وبينهما طباق)

٤ - التكرير في قوله ﴿بشئ من الخوف﴾ للتقليل أي بشئ قليل .

٥ - ﴿صلوات من ربهم ورحمة﴾ التثنية فيها للتفخيم ، والتعرض بعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم ﴿ربهم﴾ لإظهار مزيد العناية بهم .

٦ - ﴿هم المهتدون﴾ صيغة قصر وهو من نوع قصر الصفة على الموصوف .

الضَوَائِد : الأولى : روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : « ما أصابتنى مصيبة إلا وجدت فيها ثلاث نعم : الأولى : أنها لم تكن في ديني ، الثانية : أنها لم تكن أعظم مما كانت ، الثالثة : أن الله يمازي عليها الجزاء الكبير ثم تلا قوله تعالى : ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ .

الثانية : قال **يحيى** (إذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة قبضتم ولد عبدي ؟ فيقولون : نعم ، فيقول قبضتم ثمرة فؤاده ؟ فيقولون نعم ، فيقول : فماذا قال عبدي ؟ فيقولون حمدك واسترجع ، فيقول الله تعالى : ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد) ^(١)

قال الله تعالى : ﴿إِنَّ الصَّافِيَ الْمُرَّةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ . . . إِلَى . . . وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ﴾
من آية (١٥٨) إلى نهاية آية (١٦٢) .

المناسكة : لما أمر تعالى بذكره وشكوه ودعا المؤمنين إلى الاستعانة بالصبر والصلاة ، أعقب ذلك ببيان أهمية الحج وأنه من شعائر دين الله ، ثم نبه تعالى على وجوب نشر العلم وعدم كتمان ، وذكر خطر كتمان ما أنزل الله من البينات والهدى ، كما فعل اليهود والنصارى في كتبهم فاستحقوا اللعنة والغضب والدمار .

اللغة : «شعائر الله» جمع شعيرة وهي في اللغة : العلامة ومنه الشعار ، وأشعر الهذلي جعل له علامة ليعرف بها ، والشعائر : كل ما تعبدنا الله به من أمور الدين كالطواف والسعي والأذان ونحوه . «حج» الحج في اللغة : القصد ، وفي الشرع : قصد البيت العتيق لأداء المناسك من الطواف والسعي «اعتمر» العمرة في اللغة : الزيارة ثم صار علماً لزيارة البيت للنسك «جناح» الجناح : الميل إلى الإثم وقيل : هو الإثم نفسه سمي به لأنه ميل إلى الباطل يقال : جنح إلى كذا إذا مال قال ابن الأثير وأينا ورد فمعناه الإثم والميل «يكتمون» الكتمان : الإخفاء والستر «ينظرون» يمهلون .

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴿١٢٦﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا فَاُولَٰئِكَ أَتُوبُ

المفسير : «إن الصفا والمروة» اسم لجبلين بمقربة من البيت الحرام «من شعائر الله» أي من أعلام دينه ومناسكه التي تعبدنا الله بها «فمن حج البيت أو اعتمر» أي من قصد بيت الله للحج أو قصده للزيارة بأحد النسكين «الحج» أو «العمره» «فلا جناح عليه أن يطوف بهما» أي لا حرج ولا إثم عليه أن يسمى بينهما ، فإذا كان المشركون يسمون بينهما ويتمسحون بالأصنام ، فاسعوا أنتم لله رب العالمين ، ولا تتركوا الطواف بينهما خشية التشبه بالمشركين «ومن تطوع خيراً» أي من تطوع بالحج والعمره بعد قضاء حجته المفروضة عليه ، أو فعل خيراً فرضاً كان أو نفلاً «فإن الله شاكِرٌ عليهم» أي إنه سبحانه شاكِرٌ له طاعته ومجازيه عليها خير الجزاء ، لأنه عليهم بكل ما يصدر من عباده من الأعمال فلا يضيع عنده أجر المحسنين «إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى» أي يخفون ما أنزلنا من الآيات البينات ، والدلائل الواضحات التي تدل على صدق محمد ﷺ «من بعد ما بيناه للناس في الكتاب» أي من بعد توضيحه لهم في التوراة أو في الكتب السبئية كقوله تعالى «الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل» «أولئك يلعنهم الله وyleعنهم اللاحنون» أي أولئك الموصوفون بقبیح الأعمال ، الكاتمون لأوصاف الرسول ، المحرِّقون لأحكام التوراة يلعنهم الله فيبعدهم من رحمة ، وyleعنهم الملائكة والمؤمنون «إلا الذين تابوا وأصلحوا وبيَّنَّا فاولئك أتوب عليهم» أي إلا الذين ندموا على ما صنعوا ، وأصلحوا ما أفسدوه بالكتمان ، وبيَّنَّا للناس حقيقة ما أنزل الله فاولئك يقبل الله توبتهم ويشملهم برحمته «وأننا

عَلَيْهِمْ وَأَنَا أَتَوُّبُ الرَّحِيمِ ﴿١٠٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٠١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿١٠٢﴾

التواب الرحيم ﴿١٠٠﴾ أي كثير التوبة على عبادي. واسع الرحمة بهم ، أصفح عما فرط منهم من السيئات ﴿١٠١﴾ الذين كفروا وماتوا وهم كفار ﴿١٠٢﴾ أي كفروا بالله واستمروا على الكفر حتى داهمهم الموت وهم على تلك الحالة ﴿١٠٣﴾ أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ﴿١٠٤﴾ أي يلعنهم الله وملائكته وأهل الأرض جميعاً ، حتى الكفار فإنهم يوم القيامة يلعن بعضهم بعضاً ﴿١٠٥﴾ خالدين فيها ﴿١٠٦﴾ أي خالدين في النار - وفي إصهارها تضيخ لسانها - ﴿١٠٧﴾ لا يخفف عنهم العذاب ﴿١٠٨﴾ أي إن عذابهم في جهنم دائم لا ينقطع لا يخفف عنهم طرفة عين ﴿١٠٩﴾ لا يغتر عنهم وهم فيه مبلسون ﴿١١٠﴾ ولا هم ينظرون ﴿١١١﴾ أي ولا يجهلون أو يؤجلون بل يلاقيهم العذاب حال مفارقة الحياة الدنيا .

سَبَبُ الزُّوْل : عن أنس رضي الله عنه أنه سئل عن الصفا والمروة فقال : كنا نرى أنهما من أمر الجاهلية ، فلما جاء الإسلام أمسكنا عنها فانزل الله ﴿إِنَّ الصفا والمروة من شعائر الله﴾ (١) .

البَلَاغَةُ : ١ - ﴿من شعائر الله﴾ أي من شعائر دين الله ففيه إيجاز بالحذف .

٢ - ﴿شاكر عليهم﴾ أي يثيب على الطاعة قال أبو السعود : عبر عن ذلك بالشكر مبالغة في الإحسان على العباد فأطلق الشكر وأراد به الجزاء بطريق المجاز .

٣ - ﴿يلعنهم الله﴾ فيه التفات من ضمير المتكلم إلى الغيبة إذ الأصل « نلعنهم » ولكن في إظهار الاسم الجليل « يلعنهم الله » إلقاء الروعة والمهابة في القلب .

٤ - ﴿يلعنهم اللاعنون﴾ فيه جناس الاشتقاق . وهو من المحسنات البديعية .

٥ - ﴿خالدين فيها﴾ أي في اللعنة أو في النار وأضمرت النار تفضيلاً لسانها وتهريلاً لأمرها .

٦ - ﴿ولا هم ينظرون﴾ إشار الجملة الإسمية لإفادة دوام النفي واستمراره .

الضَّوَابِد : الأولى : كان على الصفا صنم يقال له « إساف » وعلى المروة صنم يقال له « نائلة » فكان المشركون إذا طافوا تمسحوا بها فخشي المسلمون أن يتشبهوا بأهل الجاهلية ولذلك تخرجوا من الطواف لهذا السب فنزلت الآية تبين أنها من شعائر الله وأنه لا حرج عليهم في السعي بينهما فالمسلمون يسعون لله لا للأصنام .

الثانية : الشكر معناه مقابلة النعمة والإحسان بالثناء والعرفان ، وهذا المعنى محال على الله إذ ليس

لأحد عنده يدٌ ونعمة حتى يشكره عليها ولهذا حملة العلماء على الثواب والجزاء أي أنه تعالى يشييه ولا يضيع أجر العاملين أقول: والصحيح ما عليه السلف من إثبات الصفات كما وردت، فهو شكر يليق بجلاله وكماله.

قال الله تعالى : ﴿وَالْحُكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ . . . إِلَى . . . وَمَا هُمْ بِخارجين من النار﴾
من آية (١٦٣) إلى نهاية (١٦٧).

المناسبة : لما ذكر تعالى حال الكافرين الجاحدين لآيات الله وما لهم من العذاب والنكال في الآخرة ، ذكر هنا أدلة القدرة والوحدانية ، وأتى بالبراهين على وجود الخالق الحكيم ، فبدأ بذكر العالم العلوي ثم بالعالم السفلي ، ثم بتعاقب الليل والنهار ، ثم بالسفن التي تبحر عباب البحار ، ثم بالأمطار التي فيها حياة الزروع والنفوس ، ثم بما بث في الأرض من أنواع الحيوانات العجيبة ، ثم بالرياح والسحب التي سخرها الله لفائدة الإنسان وختم ذلك بالأمر بالتفكير في بدائع صنع الله ، وإعمال العقل في جميل خلقه ، ليستدل العاقل بالأثر على وجود المؤثر ، وبالصنعة على عظمة الخالق المدبر الحكيم .

اللغة : ﴿وَالْحُكْمُ﴾ الإله : المعبود بحق أو باطل والمراد به هنا المعبود بحق وهو الله رب العالمين ﴿فَالْأَكْ﴾ ما عظم من السفن وهو اسم يطلق على المفرد والجمع ﴿وَبِثْ﴾ فُرق ونشر ومنه ﴿كالفراش المبثوث﴾ دابة في اللغة : كل ما يدب على الأرض من إنسان وحيوان مأخوذ من الديب وهو المشي رويداً وقد خصصه العرف بالحيوان ، ويدل على المعنى اللغوي قوله تعالى ﴿والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشي على بطنه ومنهم من يمشي على رجلين ومنهم من يمشي على أربع﴾ فجمع بين الزواحف والإنسان والحيوان ﴿تصريف الرياح﴾ الرياح : جمع ريح وهي نسيم الهواء ، وتصريفها تغليبها في الجهات ونقلها من حال إلى حال . فتهب حارة وباردة ، وعاصفة ولينة ، وملقحة للنبات وعقباً ﴿المسخر﴾ من التسخير وهو التذليل والتيسير ﴿أنداد﴾ جمع ند وهو المائل والمراد بها الأوتان والأصنام ﴿الأسباب﴾ جمع سبب وأصله الخبل والمراد به ما يكون بين الناس من روابط كالنسب والصدقة ﴿كررة﴾ الكررة : الرجعة والعودة إلى الحالة التي كان فيها ﴿حسرات﴾ جمع حسرة وهي أشد الندم على شيء فانت وفي التزيل ﴿أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله﴾ .

سبب النزول : عن عطاء قال : أنزلت بالمدينة على النبي ﷺ ﴿وَالْحُكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ فقالت كفار قريش بمكة كيف يسع الناس إله واحد ؟ فأنزل الله تعالى ﴿إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . . . إِلَى قَوْلِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾^(١) .

وَالْهَيْكَلُ إِلَهُ وَحْدَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿١٣٦﴾ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَفْكَالِ الْبَحْرِ مَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِينَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَتَّبِعُ الْقَوْمَ يَعْقِلُونَ ﴿١٣٧﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ رَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴿١٣٨﴾

التفسير : ﴿وَالْهَيْكَلُ إِلَهُ وَحْدَهُ﴾ أي إلهكم المستحق للعبادة إله واحد ، لا نظير له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ أي لا معبود بحق إلا هو جل وعلا مولى النعم ومصدر الإحسان ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي إن في إبداع السموات والأرض بما فيها من عجائب الصنعة ودلائل القدرة ﴿وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي تعاقبها بنظام محكم ، يأتي الليل فيعقبه النهار ، وينسلخ النهار فيعقبه الليل ، ويطول النهار ويقصر الليل والنهار ﴿وَأَفْكَالِ الْبَحْرِ﴾ أي السفن الضخمة الكبيرة التي تسير في البحر على وجه الماء وهي موقرة بالأنقال ﴿فَمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾ أي بما فيه مصالح الناس من أنواع المتاجر والبضائع ﴿وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ﴾ أي وما أنزل الله من السحاب من المطر الذي به حياة البلاد والعباد ﴿فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي أحيا هذا الماء الزروع والأشجار ، بعد أن كانت يابسة مجذبة ليس فيها حبوب ولا ثمار ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ أي نشر وفرق في الأرض من كل ما يذب عليها من أنواع الدواب ، المختلفة في أحجامها وأشكالها وألوانها وأصواتها ، وتصريف الرياح ﴿أَي تَقْلِبُ الرِّيحُ فِي هَبِّهَا جَنُوبًا وَشِمَالًا ، حَارَةً وَبَارِدَةً ، وَلَيْسَةً وَعَاصِفَةً﴾ والسحاب المسخر بين السماء والأرض ﴿أَي السَّحَابُ الْمَذَلَّلُ بِقُدْرَةِ اللَّهِ ، يَسِيرُ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ وَهُوَ يَحْمِلُ الْمَاءَ الْغَزِيرَ ثُمَّ يَصُبُّهُ عَلَى الْأَرْضِ قَطَرَاتٍ قَطَرَاتٍ ، قَالَ كَعْبُ الْأَحْبَارِ : السَّحَابُ غُرْبَالُ الْمَطَرِ وَلَوْلَا السَّحَابُ لَأَفْسَدَ الْمَطَرُ مَا يَقَعُ عَلَيْهِ مِنَ الْأَرْضِ﴾ ﴿لَا يَتَّبِعُ الْقَوْمَ يَعْقِلُونَ﴾ أي لدلائل وبراهين عظيمة دالة على القدرة القاهرة ، والحكمة الباهرة ، والرحمة الواسعة لقوم لهم عقول تعي وأبصار تدرك ، وتتدبر بأن هذه الأمور من صنع إله قادر حكيم . ثم أخبر تعالى عن سوء عاقبة المشركين الذين عبدوا غير الله فقال ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا﴾ أي ومن الناس من تبلغ بهم الجهالة أن يتخذ من غير الله أنداداً أي رؤساء وأصناماً ﴿يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ أي يعظمونهم ويخضعون لهم كحب المؤمنين لله ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ أي حب المؤمنين لله أشد من حب المشركين للأنداد ﴿وَلَوْ رَى الظَّالِمُونَ حِينَ يَسْأَلُونَ الْعَذَابَ الْمَعْدَّ لَهُمْ يَوْمَ الظُّلُمَةِ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ أي لو رأى الظالمون حين يشاهدون العذاب المعد لهم يوم القيامة أن القدرة كلها لله وحده ﴿وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ أي وأن عذاب الله شديد أليم وجواب

إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴿٣٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ فَنَتَبَرَّأُ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا لَكُنَّا عَنْكَ بِرِيحٍ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ حَسْرَتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿٣٧﴾

«لو» محذوف أي لראؤا ما لا يوصف من الهول والفظاعة ﴿إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا﴾ أي تبرأ الرؤساء من الأتباع ﴿ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب﴾ أي حين عاينوا العذاب وتقطعت بينهم الروابط وزالت المودات ﴿وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم﴾ أي تمنى الأتباع لو أن لهم رجعة إلى الدنيا ليتبرءوا من هؤلاء الذين أضلواهم السبيل ﴿كما تبرءوا منّا﴾ أي كما تبرأ الرؤساء من الأتباع في ذلك اليوم العصيب . . قال تعالى ﴿كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم﴾ أي أنه تعالى كما أراهم شدة عذابه كذلك يريهم أعمالهم القبيحة ندامات شديدة وحسرات تتردد في صدورهم كأنها شرر الجحيم ﴿وما هم بخارجين من النار﴾ أي ليس لهم سبيل إلى الخروج من النار ، بل هم في عذاب سرمدي وشقاء أبدي .

الْبَلَاغَةُ : ١ - ﴿وإلهمكم إليه واحدا﴾ ورد الخبر خالياً من التأكيد تنزيلاً للمنكر منزلة غير المنكر . وذلك لأن بين أيديهم من البراهين الساطعة والحجج القاطعة ما لو تأملوه لوجدوا فيه غاية الإقناع .

٢ - ﴿لآيات﴾ التنكير في آيات للتفخيم أي آيات عظيمة دالة على قدرة قاهرة وحكمة باهرة .

٣ - ﴿كحب الله﴾ فيه تشبيه (مرسل مجمل) حيث ذكرت الأداة وحذف وجه الشبه .

٤ - ﴿أشد حبا لله﴾ التصريح بالأشدية أبلغ من أن يقال «أحب لله» كقوله ﴿فهو كالخجارة أو أشد قسوة﴾ مع صحة أن يقال : أو أقسى .

٥ - ﴿ولو يرى الذين ظلموا﴾ وضع الظاهر موضع الضمير ﴿ولو يرون﴾ لإحضار الصورة في ذهن السامع وتسجيل السبب في العذاب الشديد وهو الظلم الفادح .

٦ - في قوله ﴿ورأوا العذاب﴾ و﴿تقطعت بهم الأسباب﴾ من علم البديع ما يسمى بـ «الترصيع» وهو أن يكون الكلام مسجوعاً .

٧ - ﴿وما هم بخارجين من النار﴾ الجملة إسمية وإيرادها بهذه الصيغة لإفادة دوام الخلود .

الفَوَاسِدُ : الأولى : ذكر تعالى في الآية من عجائب مخلوقاته ثمانية أنواع تنبهاً على ما فيها من العبر واستدلالاً على الوحدانية من الآثار الأولى : خلق السموات وما فيها من الكواكب والشمس والقمر ، الثاني : الأرض وما فيها من جبال وبحار وأشجار وأنهار ومعادن وجواهر ، الثالث : اختلاف الليل والنهار بالطول والقصر والنور والظلمة والزيادة والنقصان ، الرابع : السفن العظيمة كأنها الراسيات من الجبال وهي موقرة

بالأنفال والرجال تجري بها الريح مقبلة ومدبرة، الخامس : المطر الذي جعله الله سبباً لحياة الموجودات من حيوان ونبات وإنزاله بمقدار، السادس : ما بث في الأرض من إنسان وحيوان مع اختلاف الصور والأشكال والألوان، السابع : تصريف الرياح والهواء جسم لطيف وهو مع ذلك في غاية القوة بحيث يقطع الصخر والشجر ويغرب البنيان العظيم وهو مع ذلك حياة الوجود فلو أمسك طرفه عين لمات كل ذي روح وأنتن ما على وجه الأرض، الثامن : السحاب مع ما فيه من المياه العظيمة التي تسيل منها الأودية الكبيرة يبقى معلقاً بين السماء والأرض بلا علاقة تمسكه ولا دعامة تسنده فسبحان الواحد القهار .

الثانية : ورد لفظ الرياح في القرآن مفردة ومجموعة ، فجاءت مجموعة مع الرحمة مفردة مع العذاب كقوله ﴿ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات﴾ وقوله ﴿وهو الذي أرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته﴾ وجاءت مفردة في العذاب كقوله ﴿يربص صرصر عاتية﴾ وقوله ﴿الريح العقيم﴾ وروى أن رسول الله ﷺ كان يقول إذا هبت الريح (اللهم اجعلها ريحاً ولا تجعلها ريحاً) .

قال الله تعالى : ﴿يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً .. إلى .. لفي شقاق بعيد﴾ من آية (١٦٨) إلى نهاية آية (١٧٦) .

المناسكة : لما بين تعالى التوحيد ودلائله ، وما للمؤمنين المتقين والكفرة العاصين ، أتبع ذلك بذكر إتيانهم على الكافر والمؤمن ، ليند على أن الكفر لا يؤثر في قطع الإنعام ، لأنه تعالى رب العالمين ، فإحسانه عام لجميع الأنام دون تمييز بين مؤمن وكافر وبر وفاجر ، ثم دعا المؤمنين إلى شكر النعم جل وعلا والأكل من الطيبات التي أباحها الله ، واجتناب ما حرمه الله من أنواع الخبائث .

اللفظة : ﴿خطوات الشيطان﴾ جمع خطوة وهي في الأصل ما بين القدمين عند المشي وتستعمل مجازاً في تتبع الآثار ﴿السوء﴾ أصل السوء ما يسوء الإنسان أي يحزنه ويطلق على المعصية قولاً أو فعلاً أو اعتقاداً لأنها تسوء صاحبها أي تحزنه في الحال أو المآل ﴿الفحشاء﴾ ما يستعظم ويستفحش من المعاصي فهي أقيح أنواع المعاصي ﴿ألفينا﴾ وجدنا ومنه ﴿وألفيا سيدها﴾ ﴿إنهم ألفوا أباهم ضالين﴾ أي وجدوا ﴿ينعق﴾ يصيح يقال : نعق الراعي بغنمه ينعق نعيقاً إذا صاح بها وزجرها قال الأخطل :

فانعق بضأنك يا جريرُ فلما متتكَ نفسك في الخلاء ضللاً

﴿أهل﴾ الإهلال : رفع الصوت يقال : أهل الحرم إذا رفع صوته بالتلبية ومنه إهلال الصبي وهو صياحه عند الولادة ، وكان المشركون إذا ذبحوا ذكروا اللات والعزى ورفعوا بذلك أصواتهم ﴿أضطر﴾ ألجئ أي ألجأته الضرورة إلى الأكل من المحرمات ﴿باغ ولا عاذ﴾ الباغي من البغي والعادي من العدوان ، وهما بمعنى الظلم وتجاوز الحد ﴿يزكيمهم﴾ يظهرهم من التزكية وهي التطهير ﴿شقاق﴾ الخلاف والعداوة .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُرْدُودٌ مِينٌ ﴿١٠١﴾ إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كُنَّا آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٠٣﴾ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَتَّقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دَعَاءً وَنِدَاءً صَمٌّ بُكْرٌ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠٤﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١٠٥﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَحُمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهْلُ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ فَنِينَ

النفسير : ﴿يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً﴾ الخطاب عام لجميع البشر أي كلوا مما أحله الله لكم من الطيبات حال كونه مستطاباً في نفسه غير ضار بالأبدان والعقول ﴿ولا تتبعوا خطوات الشيطان﴾ أي لا تقتدوا بآثار الشيطان فيما يزينه لكم من المعاصي والفواحش ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ أي إنه عظيم العداوة لكم وعداوته ظاهرة لا تخفى على عاقل ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ﴾ أي لا يأمركم الشيطان بما فيه خير إنما يأمركم بالمعاصي والمنكرات وما تنهى في القبح من الرذائل ﴿وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي وأن تفتروا على الله بتحريم ما أحل لكم وتحليل ما حرم عليكم فتضلوا وتغرّموا من تلقاء أنفسكم ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ أي وإذا قيل للمشرّكين اتبعوا ما أنزل الله على رسوله من الوحي والقرآن واتركوا ما أنتم عليه من الضلال والجهل ﴿قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ أي بل نتبع ما وجدنا عليه آبائنا ، قال تعالى في الرد عليهم ﴿أَوَلَوْ كُنَّا آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ أي أيّبتعون آباءهم ولو كانوا سفهاء أغبياء ليس لهم عقل يردعهم عن الشر ولا بصيرة تنير لهم الطريق ؟ والاستفهام للإنكار والتوبيخ والتعجب من حالهم في تقليدهم الأعمى للأباء ، ثم ضرب تعالى مثلاً للكافرين في غاية الوضوح والجلاء فقال تعالى ﴿ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاءً ونداءً﴾ أي ومثل الكفار في عدم انتفاعهم بالقرآن وحججه الساطعة ومثل من يدعوهم إلى الهدى كمثل الراعي الذي يصيح بغنمه ويزجرها فهي تسمع الصوت والنداء دون أن تفهم الكلام والمراد ، أو تترك المعنى الذي يقال لها ، فهو لاء الكفار كالدواب السارحة لا يفهمون ما تدعوهم إليه ولا يفقهون ، يسمعون القرآن ويصمّون عنه الأذان ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ ولهذا قال تعالى ﴿صمٌّ بكم عمي فهم لا يعقلون﴾ أي صمٌّ عن سماع الحق ، بكم أي خرس عن النطق به عمي عن رؤيته فهم لا يفقهون ما يقال لهم لأنهم أصبحوا كالدواب فهم في ضلالهم يتخبطون . وخلاصة المثل - والله أعلم - مثل الذين كفروا كالبهائم التي لا تفقه ما يقول الراعي أكثر من سماع الصوت دون أن تفهم المعنى وهو خلاصة قول ابن عباس ﴿يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم﴾ مخاطب المؤمنين لأنهم الذين ينتفعون بالتوجيهات الربانية والمعنى كلوا يا أيها المؤمنون من المستلذات وما طاب من الرزق الحلال الذي رزقكم الله إياه ﴿واشكروا لله إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ أي واشكروا الله على نعمه التي لا تحصى إِنْ كُنْتُمْ تَحْصُونَهُ بِالْعِبَادَةِ وَلَا تَعْبُدُونَ

أَضْطَرُّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا أَمَّ عَلَيْهِ إِلَّا اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٧٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنْ الْكِتَابِ وَيُسْتَرُونَ بِهِ نَسْنَا قَلِيلًا أَوْلَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يَكْلَهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾ أَوْلَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ ۚ قُلْ أَصْبِرْ عَلَى النَّارِ ﴿١٧٩﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ تَزَلَّ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَنِي شِقَاقِي بَعِيدٌ ﴿١٨٠﴾ *

أحداً سواه ﴿١٧٧﴾ إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ﴿١٧٨﴾ وما أهل به لغير الله ﴿١٧٩﴾ أي وما ذبح للأصنام فذكر عليه اسم غير الله كقولهم باسم اللات والعزى ﴿١٨٠﴾ فمن اضطر غير باغٍ ولا عادٍ ﴿١٧٧﴾ أي فمن أجل حاجته ضرورة إلى أكل شيء من المحرمات بشرط ألا يكون ساعياً في فساد ، ولا متجاوزاً مقدار الحاجة ﴿١٧٨﴾ فلا إثم عليه ﴿١٧٩﴾ أي فلا عقوبة عليه في الأكل ﴿١٨٠﴾ فإن الله غفور رحيم ﴿١٧٧﴾ أي يغفر الذنوب ويرحم العباد ومن رحمته أن أباح المحرمات وقت الضرورة ﴿١٧٨﴾ فإن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ﴿١٧٩﴾ أي يخفون صفة النبي عليه السلام المذكورة في التوراة وهم اليهود قال ابن عباس : نزلت في رؤساء اليهود حين كتموا نعت النبي ﷺ ﴿١٨٠﴾ ويشترون به نسناً قليلاً ﴿١٧٧﴾ أي يأخذون بدله عوضاً حقيراً من حطام الدنيا ﴿١٧٨﴾ أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار ﴿١٧٩﴾ أي إنما يأكلون ناراً تأجج في بطونهم يوم القيامة لأن أكل ذلك المال الحرام يقضي بهم إلى النار ﴿١٨٠﴾ ولا يكلمهم الله يوم القيامة ﴿١٧٧﴾ أي لا يكلمهم كلام رضى كما يكلم المؤمنين بل يكلمهم كلام غضب كقوله ﴿١٧٨﴾ اخشوا فيها ولا تكلمون ﴿١٧٩﴾ ولا يزكّيهم ﴿١٨٠﴾ أي يظهرهم من دنس الذنوب ﴿١٧٧﴾ ولهم عذاب أليم ﴿١٧٨﴾ أي عذاب مؤلم وهو عذاب جهنم ﴿١٧٩﴾ أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى ﴿١٧٧﴾ أي أخذوا الضلالة بدل الهدى والكفر بدل الإيمان ﴿١٧٨﴾ والعذاب بالمغفرة ﴿١٧٩﴾ أي واستبدلوا الجحيم بالجنة ﴿١٨٠﴾ فما أصبرهم على النار ﴿١٧٧﴾ أي ما أشد صبرهم على نار جهنم ؟ وهو تعجيب للمؤمنين من جرأة أولئك الكفار على اقتراف أنواع المعاصي ثم قال تعالى مبيناً سبب النكال والعذاب ﴿١٧٨﴾ ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق ﴿١٧٩﴾ أي ذلك العذاب الأليم بسبب أن الله أنزل كتابه ﴿١٨٠﴾ التوراة ﴿١٧٧﴾ البيان الحق فكتموا وحرقوا ما فيه ﴿١٧٨﴾ وإن الذين اختلفوا في الكتاب ﴿١٧٩﴾ أي اختلفوا في تأويله وتحريفه ﴿١٨٠﴾ نفسى شقاق بعيد ﴿١٧٧﴾ أي في خلاف بعيد عن الحق والصواب ، مستوجب لأشد العذاب .

سَبَبُ النُّزُولِ : قال ابن عباس : نزلت هذه الآية في رؤساء اليهود : كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف وحبي بن أخطب كانوا يأخذون من أتباعهم الهدايا ، فلما بعث محمد عليه السلام خافوا انقطاع تلك المنافع فكتموا أمر محمد وأمر شرائه فنزلت ﴿١٧٧﴾ فإن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ... الآية .

الْبَلَاغَةُ : ١٠ - ﴿خطوات الشيطان﴾ استعارة عن الاقتداء به واتباع آثاره قال في تلخيص البيان :

وهي أبلغ عبارة عن التحذير من طاعته فيما يأمر به وقبول قوله فيما يدعو إلى فعله^(١) .

٢ - ﴿السوء والفحشاء﴾ هو من باب « عطف الخاص على العام » لأن السوء يتناول جميع المعاصي ، والفحشاء أتبع وأفحش المعاصي .

٣ - ﴿ومثل الذين كفروا﴾ فيه تشبيه (مرسل ومجمل) مرسل لذكر الأداة ومجمل لحذف وجه الشبه فقد شبه الكفار بالبهائم التي تسمع صوت المئادي دون أن تفقه كلامه وتعرف مراده .

٤ - ﴿صمُّ بكمُ عمي﴾ حذف أداة التشبيه ووجه الشبه فهو « تشبيه بليغ » أي هم كالصم في عدم سماع الحق وكالعمي كالصم في عدم الانتفاع بنور القرآن .

٥ - ﴿ما يأكلون في بطونهم إلا النار﴾ مجاز مرسل باعتبار ما يؤول إليه أي إنما يأكلون المال الحرام الذي يفضي بهم إلى النار وقوله ﴿في بطونهم﴾ زيادة تشنيع وتقييح لحالهم وتصويرهم بمن يتناول رصف جهنم ، وذلك أفظع سماعاً وأشد إزعاجاً .

٦ - ﴿اشتروا الضلالة بالهدى﴾ استعارة والمراد استبدلوا الكفر بالإيمان وقد تقدم في أول السورة إجراء هذه الاستعارة .

الفواصل : الأولى : عن ابن عباس قال : تليت هذه الآية عند النبي ﷺ « يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً » فقام سعد بن أبي وقاص فقال يا رسول الله : أدع الله أن يجعلني مستجاب الدعوة ! فقال يا سعد : أطب مطعمك تكن مستجاب الدعوة ، والذي نفس محمد بيده إن الرجل ليقذف اللقمة الحرام في جوفه ما يتقبل منه أربعين يوماً ، وأيضاً عبرت لحمة من السحرة والربا فالنار أولى به^(٢) .

الثانية : قال بعض السلف : « يدخل في اتباع خطوات الشيطان كل معصية لله ، وكل نذر في المعاصي قال الشعبي : نذر رجل أن ينحر ابنه فأفناه مسروقٌ بذبح كبش وقال : هذا من خطوات الشيطان »^(٣) .

الثالثة : قال ابن القيم في أعلام الموقعين عن قوله تعالى ﴿ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاءً ونداءً﴾ قال : لك أن تجعل هذا من التشبيه للركب ، وأن تجعله من التشبيه المفرق ، فإن جعلته من الركب كان تشبيهاً للكفار - في عدم فقههم وانتفاعهم - بالغنم التي ينعق بها الراعي فلا تفقه من قوله شيئاً غير الصوت المجرد الذي هو الدعاء والنداء ، وإن جعلته من التشبيه المفرق : فالذين كفروا بمنزلة البهائم ، ودعاء داعيهم إلى الطريق والهدى بمنزلة الذي ينعق بها ، ودعاهم إلى الهدى بمنزلة النعق ، وإدراكهم مجرد الدغاء والنداء كإدراك البهائم مجرد صوت الناعق والله أعلم .

قال الله تعالى : ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ . . . إِلَى . . . فَاصْلَحْ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾
 من آية (١٧٧) إلى نهاية آية (١٨٢).

الْمُنَاسِبَةُ : من هنا بداية النصف الثاني من السورة الكريمة على وجه التقريب ، ونصف السورة السابق كان متعلقاً بأصول الدين وبقبائح بني إسرائيل ، وهذا النصف غالبه متعلق بالأحكام التشريعية الفرعية ، ووجه المناسبة أنه تعالى ذكر في الآية السابقة أن أهل الكتاب اختلفوا في دينهم اختلافاً كبيراً صاروا بسببه في شقاق بعيد ، ومن أسباب شقاقهم أمر القبلة إذ أكثروا الخوض فيه وأنكروا على المسلمين التحول إلى استقبال الكعبة ، وأدعى كلٌّ من الفريقين - اليهود والنصارى - أن الهدى مقصور على قبلته . فردَّ الله عليهم ويثّر أن العبادة وعمل البر ليس بتوجه الإنسان جهة المشرق والمغرب ، ولكن بطاعة الله وامتثال أوامره وبالإيمان الصادق الراسخ .

اللبس : ﴿البرُّ﴾ اسم جامع للطاعات وأعمال الخير ﴿الرقاب﴾ جمع رقبة وهي في الأصل العنق ، وتطلق على البدن كله كما تطلق العين على الجاسوس والمراد في الآية الأسرى والأرقاء ﴿البأساء﴾ الفقر ﴿الضراء﴾ السقم والوجع ﴿البأس﴾ القتال وأصل البأس في اللغة : الشدة ﴿كتب﴾ فرض ﴿القصاص﴾ العقوبة بالمثل من قتل أو جرح مأخوذ من القص وهو تتبع الأثر ﴿وقالت لأخته قصيه﴾ أي اتبع أثره ﴿القتلى﴾ جمع قتيل يستوي فيه المذكر والمؤنث يقال : رجل قتيل وامرأة قتيل ﴿الآلأباب﴾ العقول جمع لب مأخوذ من لب النخلة ﴿إثماً﴾ الإثم : الذنب ﴿جنفاً﴾ الجنف : العدول عن الحق على وجه الخطأ .

سَبَبُ الزَّوْلِ : عن قتادة أن أهل الجاهلية كان فيهم بغي وطاعة للشيطان ، وكان الحي منهم إذا كان فيهم منعة فقتل عبدٌ منهم عبد آخرين قالوا لن نقتل به إلا حراً ، وإذا قتل امرأة منهم امرأةً من آخرين قالوا لن نقتل بها إلا رجلاً فأنزله الله ﴿الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى﴾^(١) .

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَنَ السَّبِيلِ وَالسَّابِقِينَ وَفِي

التفسير : ﴿ليس البرُّ أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب﴾ أي ليس فعل الخير وعمل الصالح محصوراً في أن يتوجه الإنسان في صلاته جهة المشرق أو للمغرب ﴿ولكن البرُّ من آمن بالله واليوم الآخر﴾ أي ولكن البرُّ الصحيح هو الإيمان بالله واليوم الآخر ﴿والملائكة والكتب والنبيين﴾ أي وأن يؤمن بالملائكة والكتب والرسول ﴿وآتى المال على حبه ذوي القربى﴾ أي أعطى المال على محبته له ذوي قرابته فهم

الرَّاقِبَ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾ يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٩﴾ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلَّذِينَ

أولى بالمعروف ﴿واليتامى والمساكين وابن السبيل﴾ أي وأعطى المال أيضاً لليتامى الذين فقدوا آباءهم والمساكين الذين لا مال لهم ، وابن السبيل المسافر المنقطع عن ماله ﴿والسائلين وفي الرقاب﴾ أي الذين يسألون المعونة بدافع الحاجة وفي تخليص الأسرى والأرقاء بالفداء وأقام الصلاة وآتى الزكاة ﴿أي وآتى بأهم أركان الإسلام وهما الصلاة والزكاة﴾ والموفون بعهدهم إذا عاهدوا أي ومن يوفون بالعهود ولا يخلفون الوعود ﴿والصابرين في البأساء والضراء وحِينَ الْبَأْسِ﴾ أي الصابرين على الشدائد وحِينَ الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وهو منصوب على الملاح ﴿أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون﴾ أي أهل هذه الأوصاف هم الذين صدقوا في إعانهم وأولئك هم الكاملون في التقوى ، وفي الآية ثناء على الأبرار وإعلاء إلى ما يلاقونه من اطمئنان وخيرات حسن . ﴿يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى﴾ أي فرض عليكم أن تقتصوا للمقتول من قاتله بالمساواة دون بني أو عدوان ﴿الحُرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى﴾ أي اقتصوا من الجاني فقط فإذا قتل الحرُّ الحرَّ فاقتلوه به ، وإذا قتل العبد العبد فاقتلوه به ، وكذلك الأنثى إذا قتلت الأنثى ، مثلاً بمثل ولا تعتدوا فتقتلوا غير الجاني ، فإن أخذ غير الجاني ليس بقصاص بل هو ظلم واعتداء ﴿فمن عُفِيَ له من أخيه شيء﴾ أي فمن ترك له من دم أخيه المقتول شيء ، بأن ترك وليه القود وأسقط القصاص راضياً بقبول الدية ﴿فَاتِّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾ أي فعلى العافي اتباعٌ للقاتل بالمعروف بأن يطالبه بالدية بلا عنف ولا لإرهاق ، وعلى القاتل أداءٌ للدية إلى العافي - ولي المقتول - بلا مظل ولا بخس ﴿ذلك تخفيف من ربكم ورحمة﴾ أي ما شرعته لكم من العفو إلى الدية تخفيف من ربكم عليكم ورحمة منه بكم ، ففي الدية تخفيف على القاتل ونفعٌ لأولياء القتيل ، وقد جمع الإسلام في عقوبة القتل بين العدل والرحمة ، فجعل القصاص حقاً لأولياء المقتول إذا طالبوا به وذلك عدل ، وشرع الدية إذا أسقطوا القصاص عن القاتل وذلك رحمة ﴿فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم﴾ أي فمن اعتدى على القاتل بعد قبول الدية فله عذاب أليم في الآخرة ﴿ولكم في القصاص حياة يا أولي الألباب﴾ أي ولكم - يا أولي العقول - فيما شرعت من القصاص حياةٌ وأي حياة لأنه من علم أنه إذا قتل نفساً قُتِلَ بها يرتدع وينزجر عن القتل ، فيحفظ حياته وحياة من أراد قتله وبذلك تُصان الدماء ويُحفظ حياة الناس ﴿لعلكم تتقون﴾ أي لعلكم تنزجرون وتتقون عارم الله ومآثمه ﴿كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت﴾ أي فرض عليكم

وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿١٨﴾ قَنَ بَدَلُهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَنَّى إِنَّمَا عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٩﴾ قَنَ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾

إذا أشرف أحدكم على الموت وقد ترك مالا كثيرا ﴿الوصية للوالدين والأقربين﴾ أي وجب عليه الإيصال للوالدين والأقربين ﴿بالمعروف حقا﴾ على المتقين ﴿أي بالعدل بأن لا يزيد على الثلث ولا يوصي للأغنياء ويترك الفقراء﴾ حقا لازما على المتقين لله وقد كان هذا واجبا قبل نزول آية الموارث ثم نسخ بآية الموارث ﴿فمن بذكه بعدما سمعه﴾ أي من غير هذه الوصية بعد ما علمها من وصي أو شاهد ﴿فإنما إثمهم على الذين يبدلون﴾ أي إثم هذا التبديل على الذين يذكوه لأنهم خاتوا وخالفوا حكم الشرع ﴿وإن الله سميع عليم﴾ فيه وعيد شديد للمبدلين ﴿فمن خاف من موصٍ جَنَفًا﴾ أي فمن علم أو ظن من الموصي ميلا عن الحق بالخطأ ﴿أو إثمًا﴾ أي ميلا عن الحق عمدا ﴿فأصلح بينهم فلا إثم عليه﴾ أي أصلح بين الموصي والموصى له فلا ذنب عليه بهذا التبديل ﴿إن الله غفور رحيم﴾ أي واسع المغفرة والرحمة لمن قصد بعمله الإصلاح .

البَلَاغَةُ : ١ - «ولكن البر من آمن» جعل البر نفس من آمن على طريق المبالغة وهذا معهود في كلام البلغاء إذ يجدهم يقولون : السخاء حاتم ، والشعر زهير أي أن السخاء سخاء حاتم ، والشعر شعر زهير ، وعلى هذا خرجته سيبويه حيث قال في كتابه قال جل وعز : «ولكن البر من آمن» وإنما هو ولكن البر من آمن بالله انتهى^(١) ونظير ذلك أن تقول : ليس الكرم أن تبذل درهما ولكن الكرم بذل الآلاف فلا يناسب ولكن الكريم من يبذل الآلاف .

٢ - «وفي الرقاب» إيجاز بالحذف أي وفي فك الرقاب يعني فداء الأسرى ، وفي لفظ الرقاب «عجاز مرسل» حيث أطلق الرقبة وأراد به النفس وهو من إطلاق الجزء وإرادة الكل .

٣ - «والصابرين في البأساء» الأصل أن يأتي مرفوعا كقوله ﴿والموفون بعدهم﴾ وإنما نصب على الاختصاص أي وأخص بالذكر الصابرين وهذا الأسلوب معروف بين البلغاء فإذا ذكرت صفات للممدوح أو الذم وخولف الأعراب في بعضها فذلك تفنن ويسمى قطعاً لأن تغيير المألوف يدل على مزيد اهتمام بشأنه وتشويق لسماعه .

٥ - «أولئك الذين صدقوا» الجملة جاء الخبر فيها فعلاً ماضياً «صدقوا» لإفادة التحقيق وأن ذلك وقع منهم واستقر ، وأتى بخبر الثاني في جملة اسمية «أولئك هم المتقون» ليدل على الثبوت وأنه ليس متجدداً بل صار كالسجية لهم ومراعاة للفاصلة أيضاً .

٦ - «حقاً على المتقين» ذكر المتقين من باب الإلهاب والتهيج .

٧ - الطباقي بين ﴿اتَّبَاعٌ﴾ و﴿أَدَاءٌ﴾ وبين ﴿الْحَرْبُ﴾ و﴿الْعَبْدُ﴾ .

الفَواشِد : الأولى : في ذكر الأخوة تعطف دأع إلى العفوق قد سَمَى الله القاتل أخاً لولي المقتول ﴿فَمَنْ عَفَى عَنْهُ لِمَنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾ تذكيراً بالأخوة الدينية والبشرية حتى يَهْزَ عطف كل واحد منها إلى الآخر فيقع بينهم العفو والاتباع بالمعروف والأداء بالإحسان .

الثانية : كان في بني إسرائيل القصاص ولم يكن فيهم الدية ، وكان في النصارى الدية ولم يكن فيهم القصاص ، فأكرم الله هذه الأمة المحمدية وخيرها بين القصاص والدية والعفو ، وهذا من يسر الشريعة الغراء التي جاء بها سيّد الأنبياء ﷺ .

الثالثة : اتفق علماء البيان على أن هذه الآية ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾ بالغة أعلى درجات البلاغة ، ونقل عن العرب في هذا المعنى قولهم : القتل أنفى للقتل ، ولكن لورود الحكمة في القرآن فضل من ناحية حسن البيان ، وإذا شئت أن تزداد خبرة بفضل بلاغة القرآن وسنمو مرتبته على مرتبة ما نطق به بلغاء البشر فانظر إلى العبارتين فإنك تجد من نفحات الإعجاز ما يهلك لأن تشهد الفرق بين كلام الخالق وكلام المخلوق ، أما الحكمة القرآنية فقد جعلت سبب الحياة القصاص وهو القتل عقوبة على وجه التماثل ، والثلل العربي جعل سبب الحياة القتل ، ومن القتل ما يكون ظليماً فيكون سبباً للفناء وتصحيح العبارة أن يقال : القتل قصاصاً أنفى للقتل ظليماً ، والآية جاءت خالية من التكرار اللفظي والمثل كرر فيه لفظ القتل فمسّه بهذا التكرار من التثلل ما سلعت منه الآية ، ومن الفروق الدقيقة بينها أن الآية جعلت القصاص سبباً للحياة والمثل جعل القتل سبباً لنفي القتل وهو لا يستلزم الحياة الخ وقد عدّ العلماء عشرين وجهاً من وجوه التفريق بين الآية القرآنية واللفظة العربية وقد ذكرها السيوطي في الإتيان فارجع إليه تجد فيه شفاء الغليل .

قال الله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ . . . إِلَى . . . كَذَلِكَ يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون﴾ .

المناسبات : ذكر تعالى في الآيات السابقة حكم القصاص ثم عقبه بحكم الوصية للوالدين والأقربين ، ثم بأحكام الصيام على وجه التفصيل لأن هذا الجزء من السورة الكريمة يتناول جانب الأحكام التشريعية ولما كان الصوم من أهم الأركان ذكره الله تعالى هنا ليهيئ عباداً إلى منازل القدس ومعارج المتقين الأبرار .

اللفظ : ﴿الصِّيَامُ﴾ في اللغة : الإمساك عن الشيء قال أبو عبيدة : كل أمسك عن طعام أو كلام أو سير فهو صائم قال الشاعر :

خيلٌ صيامٌ وخيلٌ غير صائمة تحت العجاج وأخرى تملك اللججاً

وفي الشرع : الإمساك عن الطعام والشراب والجوع في النهار مع النية ﴿يطيقونه﴾ أي يصومونه بعسر ومشقة قال الراغب : الطاقة اسمٌ لقيدار ما يمكن للإنسان أن يفعله مع المشقة وشبَّ بالطرق المحيط بالشئ^(١) ﴿فدية﴾ ما يفدي به الإنسان نفسه من مالٍ وغيره ﴿شهر﴾ من الاشهر وهو الظهور ﴿رمضان﴾ من الرَّمَض وهو شدة الحر والرمضاء شدة حر الشمس وسمي رمضان لأنه يرمض الذنوب أي يجرقها ﴿الرفث﴾ الجماع ودواعيه وأصله قولُ الفحش ثم كُتِبَ به عن الجماع قال الشاعر :

وَيَرَيْنِ مِنْ أُنْسِ الْحَدِيثِ زَوَانِيًا وَبَيْنَ عَنْ رَقَّتِ الرِّجَالُ يَفَارُ

﴿تختانون﴾ قال في اللسان : خانه واختانه والمخانة مصدر من الخيانة وهي ضد الأمانة وسئل بعضهم عن السيف فقال : أخوك وإن خانك ﴿عاكفون﴾ الإعتكاف في اللغة : اللبث والزموم وفي الشرع : المكث في المسجد للعبادة ﴿حدود الله﴾ الحد في اللغة : المنع وأصله الحاجز بين الشيئين المتقابلين وسميت الأحكام حدوداً لأنها تحجز بين الحق والباطل .

سَبَبُ التَّرْوِل : روي أن جماعة من الأعراب سألوا النبي ﷺ فقالوا : يا محمد أقرب ربنا فتناجيه أم بعيد فتناديه ؟ فانزل الله ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ الآية .

يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٨٥﴾ أَيَايَا مَعْدُودَاتٍ ؕ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرُ ۗ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ۚ وَإِن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٦﴾ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْءَانُ هُدًى

الْفَيْسِير : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ناداهم بلفظ الإيمان ليحرك فيهم مشاعر الطاعة ويذكّر فيهم جَلْوَةُ الْإِيمَانِ ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ أي فرض عليكم صيام شهر رمضان ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ أي كما فرض على الأمم قبلكم ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ أي لتكونوا من المتقين لله المجتنبين لمحارمه ﴿أَيَايَا مَعْدُودَاتٍ﴾ أي والصيام أيامه معدودات وهي أيام قلائد ، فلم يفرض عليكم الدهر كله تخفيفاً ورحمة بكم ﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرُ﴾ أي من كان به مرض أو كان مسافراً فأفطر فعليه قضاء عدة ما أفطر من أيام غيرها ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ أي وعلى الذين يستطيعون صيامه مع المشقة لشيخوخة أو ضعف إذا أفطروا عليهم فدية بقدر طعام مسكين لكل يوم ﴿فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ أي فمن زاد على القدر المذكور في الفدية ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ﴾ ثم قال تعالى ﴿وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي والصوم خير لكم من الفطر والفدية إن كنتم تعلمون ما في الصوم من أجر وفضيلة ، ثم بين تعالى وقت الصيام فقال ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْءَانُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾ أي والأيام المعلومات التي فرضتها عليكم أيها المؤمنون هي شهر رمضان

لِّلنَّاسِ وَيَبَيِّنَ مِنَ الْهُدَىٰ وَالْقُرْآنَ لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ الشَّهْرِ فَلْيَصُمْهُ ۖ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿١٨٦﴾ أَحِلَّ لَّكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ ۚ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ ۚ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنفُسَكُمْ فَاقْبَلُوا عَلَيْكُم مَّا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ۖ ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَىٰ اللَّيْلِ وَلَا تُبَشِّرُوهُنَّ وَأَنتُمْ عَنكِفُونَ

الذي أبتدأ فيه نزول القرآن حال كونه هداية للناس لما فيه من إرشاد وإعجاز وآيات واضحات تفرق بين الحق والباطل ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ أي من حضر منكم الشهر فليصمه ۖ ومن كان مريضاً أو على سفرٍ فعِدَّةٌ من أيامٍ أُخرٍ أي ومن كان مريضاً أو مسافراً فأفطر فعليه صيام أيامٍ أُخرٍ ، وكرر لئلا يتوهم نسخة بعموم لفظ شهود الشهر ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ أي يريد الله بهذا الترخيص التيسير عليكم لا التعسير ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ﴾ أي ولتكمّلوا عدة شهر رمضان بقضاء ما أفطرتُم ﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ﴾ أي ولتحمّدوا الله على ما أرشدكم إليه من معالم الدين ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي ولكي تشكروا الله على فضله وإحسانه . ثم بين تعالى أنه قريب يجيب دعوة الداعين ويقيضي حوائج السائلين فقال ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ أي أنا معهم أسمع دعاءهم ، وأرى تضرعهم وأعلم حالهم كقوله ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ ۖ ﴿أَجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ أي أجيب دعوة من دعاني إذا كان عن إيمان وخشوع قلب ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ أي إذا كنت أنا ربكم الغني عنكم أجيب دعاءكم فاستجيبوا أنتم لدعوتي بالإيمان بي وطاعتي وديوموا على الإيمان لتكونوا من السعداء الراشدين . ثم شرع تعالى في بيان تتمّة أحكام الصيام بعد أن ذكر آية القرب والدعاء فقال ﴿أَحِلَّ لَكُمُ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ﴾ أي أبيع لكم أيها الصائمون غشيان النساء في ليالي الصوم ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ﴾ قال ابن عباس : هُنَّ سَكَنُكُمْ وَأَنتُمْ سَكَنُ هُنَّ ۖ ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنفُسَكُمْ﴾ أي تخونونها بمقارفة الجماع ليلة الصيام وكان هذا محرماً في صدر الإسلام ثم نسخ ، روى البخاري عن البراء رضي الله عنه قال : لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء رمضان كله ، وكان رجال يخونون أنفسهم فأُنزل الله ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنفُسَكُمْ﴾ الآية ﴿فَقَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ﴾ أي قبل توبتكم وعفا عنكم لما فعلتموه قبل النسخ ﴿فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي جامعوهن في ليالي الصوم واطلبوا بكناحهن الولد ولا تبشروهن لقضاء الشهوة فقط ۖ وكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ أي كُلُوا

فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا ۚ كَذَلِكَ يبينُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٥٧﴾

واشربوا إلى طلوع الفجر ﴿ثم أتموا الصيام إلى الليل﴾ أي أمسكوا عن الطعام والشراب والنكاح إلى غروب الشمس ﴿ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد﴾ أي لا تقربوهن ليلاً أو نهاراً ما دتم معتكفين في المساجد ﴿تلك حدود الله فلا تقربوها﴾ أي تلك أوامر الله وزواجره وأحكامه التي شرعها لكم فلا تخالفوها ﴿كذلك يبينُ الله آياته للناس لعلهم يتقون﴾ أي يتقون المحارم .

البلاغة : ١ - ﴿كما كتب﴾ التشبيه في الفرضية لا في الكيفية أي فرض الصيام عليكم كما فرض على الأمم قبلكم وهذا التشبيه يسمى «مرسلاً مجعلاً» .

٢ - ﴿فمن كان منكم مريضاً أو على سفر﴾ فيه إيجاز بالحذف أي من كان مريضاً فأفطر ، أو على سفر فأفطر فعليه قضاء أيام بعدد ما أفطر .

٣ - ﴿وعلى الذين يطيقونه﴾ في تفسير الجلالين قدره بحذف «لا» أي لا يطيقونه ، ولا ضرورة لهذا الحذف لأن معنى الآية يطيقونه بجهد شديد وذلك كالشيخ الحرم والحامل والمرضع فهم يستطيعونه لكن مع المشقة الزائدة ، والطاقة اسم لمن كان قادراً على الشيء مع الشدة والمشقة .

٤ - ﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾ فيه من المحسنات البديعية ما يسمى بـ «طباق السلب» .

٥ - ﴿الرفث إلى نساكم﴾ الرفث كناية عن الجلاء وعدي به «إلى» لتضمنه معنى الإفضاء وهو من الكنايات الحسنة كقوله ﴿فلما تغشاهما﴾ وقوله ﴿فأتوا حرثكم﴾ وقوله ﴿فألان باشروهن﴾ قال ابن عباس : إن الله عز وجل كريم حلیم يكتفي^(١) .

٦ - ﴿هن لباس لكم وأنتم لباس لهن﴾ استعارة بديعة شبه كل واحد من الزوجين لأشباله على صاحبه في العناق والضم باللباس المشتغل على لابسها قال في تلخيص البيان : «المراد قرب بعضهم من بعض واشتغال بعضهم على بعض كما تشتمل الملابس على الأجسام فاللباس استعارة»^(٢) .

٧ - ﴿الخطيب الأبيض من الخطيب الأسود﴾ قال الشريف الرضي : وهذه استعارة عجبية والمراد بها بياض الصبح وسواد الليل والخطبان ههنا مجاز وإنما شبهما بذلك لأن بياض الصبح يكون في أول طلوعه مشرقاً خافياً ، ويكون سواد الليل منقضيّاً مؤلماً ، فهما جميعاً ضعيفان إلا أن هذا يزداد انتشاراً وهذا يزداد استمراراً ، وذهب الزمخشري إلى أنه من التشبيه البليغ .

الفوائد : الأولى : روي عن الحسن أنه قال : إن الله تعالى فرض صيام رمضان على اليهود

(٢) انظر الكشف ١/ ١٧٥ .

(١) روايت البيان ١/ ١٩٠ ملخص البيان ص ١٢

والنصارى ، أما اليهود فلأنها تركت هذا الشهر وصامت يوماً من السنة زعموا أنه يوم غرق فيه فرعون ، وأما النصارى فإنهم صاموا رمضان فصادفوا فيه الحر الشديد فحولوه إلى وقت لا يتغير ثم قالوا عند ذلك نزيد فيه فزادوا عشرين ، ثم بعد زمانٍ اشتكى^(١) ملكهم فنذر سبعمائة فراده ، ثم جاء بعد ذلك ملك آخر فقال : ما بال هذه الثلاثة فأتمه خمسين يوماً وهذا معنى قوله تعالى ﴿اتخذوا آياتهم ورهبانهم أرباباً﴾^(٢) .

الثانية : قال الحافظ ابن كثير : وفي ذكره تعالى هذه الآية الباعثة على الدعاء متخللة بين أحكام الصيام ﴿وإذا سألك عبادي عني﴾ لإرشاد إلى الاجتهاد في الدعاء عند إكمال العدة بل وعند كل فطر لحديث (إن للصائم عند فطره دعوة ما تُرد) وكان عبد الله بن عمرو يقول إذا أفطر : اللهم إني أسألك برحمتك التي وسعت كل شيء أن تغفر لي .

الثالثة : ظاهر نظم الجملة ﴿وإذا سألك عبادي عني﴾ أنهم سألوا عن الله ، والسؤال لا يكون عن الذات وإنما يكون عن شأن من شئونها فقلوه في الجواب ﴿فإني قريب﴾ يدل على أنهم سألوا عن جهة القرب أو البعد ، ولم يصدر الجواب بـ ﴿قل﴾ أو قل كما وقع في أجوبة مسائلهم الواردة في آيات أخرى نحو ﴿ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً﴾ بل توكلى جوابهم بنفسه إشعاراً بقرط قربه منهم ، وحضوره مع كل سائل بحيث لا تتوقف إجابته على وجود واسطة بينه وبين السائلين من ذوي الحاجات .

الرابعة : قال الإمام ابن تيمية « وهو سبحانه فوق العرش رقيب على خلقه مهيم عليهم مطلع عليهم فدخل في ذلك الإيمان بأنه قريب من خلقه » وفي الصحيح (إن الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته) وما ذكر في الكتاب والسنة من قربته ومعيته لا ينافي ما ذكر من علوه وفوقيته فإنه سبحانه ليس كمثله شيء .

الخامسة : عبر المولى جل وعلا عن المباشرة الجنسية التي تكون بين الزوجين بتعبير سام لطيف ، لتعليمنا الأدب في الأمور التي تتعلق بالجنس والنساء ولهذا قال ابن عباس رضي الله عنه : إن الله عز وجل كريم حلیم يَكْنِي .

قال الله تعالى : ﴿ولا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل .. إلى .. وأحسنوا إن الله يحب المحسنين﴾

من آية (١٨٨) إلى نهاية آية (١٩٥) .

المَسَاسِكَة : لما بين تعالى في الآيات السابقة أحكام الصيام وأباح للمؤمنين الاستمتاع بالطعام والشراب والنكاح في ليالي رمضان عقبه بالنهاي عن أكل الأموال بغير حق لأن المسلم لا يصح له أن يستمتع بالمال الحرام لا في ليالي رمضان ولا غيره ، ولما كان حديث الصيام يتصل براءة الهلال وهذا ما يحرك في النفوس خاطر السؤال عن الأهلة جاءت الآيات الكريمة تبين أن الأهلة مواقيت لعبادات الناس في الصيام وسائر أنواع القربات .

اللغة: ﴿الباطل﴾ في اللغة : الزائل الداهب يقال : بطل الشيء بطلاً فهو باطل وفي الشرع هو المال الحرام كالغصب والسرقة والقمار والربا ﴿وتدلوها﴾ الإدلاء في الأصل : إرسال الدلو في البئر ثم جعل كل إلقاء أو دفع لقول أو فعل إدلاءً يقال : أدلى بحجته أي أرسلها والمراد بالإدلاء هنا الدفع إلى الحاكم بطريق الرشوة ﴿الأهله﴾ جمع هلال وهو أول حال القمر حين يراه الناس ثم يصبح قمراً ثم بدرأ حين يتكامل نوره ﴿مواقيت﴾ جمع ميقات وهو الوقت كالميقات بمعنى الوعد وقيل : الميقات منتهى الوقت ﴿تقفتموهم﴾ تقف الشيء إذا ظفر به ووجده على جهة الأخذ والغلبة ، ورجل قُفَّ سريع الأخذ لأقرانه قال الشاعر :

فإِذَا تَقَفْتُونِي فَأَقْتُلُونِي فَمَنْ أَتَقَفْ فَلَيْسَ لِي خُلُودٌ
﴿التَّهْلُكَةُ﴾ الهلاك يقال هلكَ هِلَكَ هَلَاكاً وَتَهْلَكَةُ .

سَبَبُ التَّرْوِيلِ : روي أن بعض الصحابة قالوا يا رسول الله : ما بال الهلال يبدو دقيقاً مثل الخيط ثم يزيد حتى يمتلئ ويستوي ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا لا يكون على حالة واحدة كالشمس فنزلت ﴿يسألونك عن الأهلة ..﴾ (١) الآية .

ثانياً : روي أن الأنصار كانوا إذا أحرم الرجل منهم في الجاهلية لم يدخل بيتاً من بابه بل كان يدخل من نقيب في ظهره ، أو يتخذ سُلَماً يصعد فيه فنزل قوله تعالى ﴿وليس البرَّان تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ .

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٠٨﴾ * يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مِمَّنْ أَتَقُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠٩﴾ وَقَتِّلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

التفسير : ﴿ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾ أي لا يأكل بعضكم أموال بعض بالوجه الذي لم يبيحه الله ﴿وتدلوها﴾ أي تدفعوها إلى الحكام أي تدفعوها إلى الحكام رشوة ﴿لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم﴾ أي ليعينوكم على أخذ طائفة من أموال الناس بالباطل ﴿وأنتم تعلمون﴾ أنكم مبطلون تأكلون الحرام ﴿يسألونك عن الأهلة﴾ أي يسألونك يا محمد عن الهلال لم يبدو دقيقاً مثل الخيط ثم يعظم ويستدير ثم ينقص ويدق حتى يعود كما كان ؟ ﴿قل هي مواقيت للناس والحج﴾ أي فقل لهم إنها أوقات لعبادتكم ومعالم تعرفون بها مواعيد الصوم والحج والزكاة ﴿وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها﴾ أي ليس البر بدخولكم المنازل من ظهورها كما كنتم تفعلون في الجاهلية ﴿ولكن البر من اتقى﴾ أي ولكن العمل الصالح الذي يقرّبكم من الله في اجتناب عظام الله ﴿وأتوا البيوت من أبوابها﴾ ادخلوها كعادة الناس من الأبواب ﴿واتقوا الله لعلكم تفلحون﴾ أي اتقوا الله لتسعدوا وتظفروا برضاه ﴿وقاتلوا في

الَّذِينَ يَقْتُلُوا نَفْسَهُمْ وَلَا تَعْدُوا إِلَى اللَّهِ لِأَجْبِ الْمُعْتَدِينَ ﴿١٥٠﴾ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ وَأُخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أُخْرِجُوا وَأَفْتِنَهُ أَشَدَّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقْتُلُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوا فِيهِ إِنْ قَتَلْتُمْ فَاقْتُلُوا كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٥١﴾ فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٥٢﴾ وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٥٣﴾ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٥٤﴾ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٥٥﴾

سبيل الله الذين يقاتلونكم) أي قاتلوا لإعلاء دين الله من قاتلكم من الكفار ﴿ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين﴾ أي لا تبعدوا بقاتلهم فإنه تعالى لا يجب من ظلم أو اعتدى ، وكان هذا في بدء أمر الدعوة ثم نسخ بآية براءة ﴿وقاتلوا المشركين كافة﴾ وقيل نسخ بالآية التي بعدها وهي قوله ﴿واقتلوهم حيث تقتلهم﴾ أي اقتلوهم حيث وجدوهم في حل أو حرم ﴿وأخرجوهم من حيث أخرجوكم﴾ أي شردوهم من أوطانهم وأخرجوهم منها كما أخرجوكم من مكة ﴿والفتنة أشد من القتل﴾ أي فتنة المؤمن عن دينه أشد من قتله ، أو كفر الكفار أشد وأبلغ من قتلهم لهم في الحرم ، فإذا استعظموا القتال فيه فكفرهم أعظم ﴿ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه﴾ أي لا تبعدوهم بالقتال في الحرم حتى يبعدوا هم بقاتلكم فيه ﴿فإن قاتلوكم فاقتلوهم﴾ أي إن بدءوكم بالقتال فلكم حينئذ قتالهم لأنهم انتهكوا حرمة والبادى بالشر أظلم ﴿كذلك جزاء الكافرين﴾ أي هذا الحكم جزاء كل من كفر بالله ﴿فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم﴾ أي فإن انتهوا عن الشرك وأسلموا فكفوا عنهم فإن الله يغفر لمن تاب وأناب ﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله﴾ أي قاتلوا المحاربين حتى تكسروا شوكتهم ولا يبقى شرك على وجه الأرض ويصبح دين الله هو الظاهر العالي على سائر الأديان ﴿فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين﴾ أي فإن انتهوا عن قتالكم فكفوا عن قتلهم فمن قاتلهم بعد ذلك فهو ظالم ولا عدوان إلا على الظالمين ، أو فإن انتهوا عن الشرك فلا تعتدوا عليهم ثم بين تعالى أن قتال المشركين في الشهر الحرام يبيح للمؤمنين دفع العدوان فيه فقال ﴿الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص﴾ أي إذا قاتلوكم في الشهر الحرام فقاتلوهم في الشهر الحرام ، فكما هتكوا حرمة الشهر واستحلوا دماءكم فافعلوا بهم مثله^(١) ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم﴾ أي ردوا عن أنفسكم العدوان فمن قاتلكم في الحرم أو في الشهر الحرام فقابلوه وجازوه بالمثل ﴿واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين﴾ أي

(١) وقيل معناه الشهر الحرام الذي دخلتم فيه مكة بالشهر الحرام الذي صدمتم فيه عن دخولها ، وكان ذلك لما صد الكفار النبي ﷺ عن دخول مكة عام الحديبية في شهر ذي النعدة .

راقبوا الله في جميع أعمالكم وأفعالكم واعلموا أن الله مع المتقين بالنصر والتأييد في الدنيا والآخرة ﴿وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾ أي أنفقوا في الجهاد وفي سائر وجوه القربات ولا تبخلوا في الاتفاق فيصيبكم الهلاك ويتقوى عليكم الأعداء وقيل معناه : لا تتركوا الجهاد في سبيل الله وتشتغلوا بالأموال والأولاد فتهلكوا ﴿وأحسنوا إن الله يحب المحسنين﴾ أي أحسنوا في جميع أعمالكم حتى يحبكم الله وتكونوا من أوليائه المقربين .

البَلَاغَةُ : ١ - ﴿يسألونك عن الأهلة قل هي موافيت للناس والحج﴾ هذا النوع من البديع يسمى « الأسلوب الحكيم » فقد سألوا الرسول ﷺ عن الهلال لم يبدو صغيراً ثم يزداد حتى يتكامل نوره ؟ فصرّفهم إلى بيان الحكمة من الأهلة وكأنه يقول : كان الأولى بكم أن تسألوا عن حكمة خلق الأهلة لا عن سبب تزايدها في أول الشهر وتناقصها في آخره ، وهذا ما يسميه علماء البلاغة « الأسلوب الحكيم »

٢ - ﴿الشهر الحرام بالشهر الحرام﴾ فيه إيجاز بالحذف تقديره : هتك حرمة الشهر الحرام تقابل بهتك حرمة الشهر الحرام ويسمى حذف الإيجاز .

٣ - ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه﴾ سمي جزاء العدوان عدواناً من قبيل « المشاكلة » وهي الاتفاق في اللفظ مع الاختلاف في المعنى كقوله ﴿وجزاء سيئة سيئةً مثلها﴾ قال الزجاج : العرب تقول ظلمني فلان فظلمته أي جازيته بظلمه .

فَكَايِدَة : لا يذكر في القرآن الكريم لفظ القتال أو الجهاد إلا ويقرن بكلمة « سبيل الله » وفي ذلك دلالة واضحة على أن الغاية من القتال غاية شريفة نبيلة هي إعلاء كلمة الله لا السيطرة أو المظنم أو الاستعلاء في الأرض أو غيرها من الغايات الدنيئة .

تَنْبِيْهَة : كل ما ورد في القرآن بصيغة السؤال أجيب عنه بـ « قل » بلا فاء إلا في طه ﴿فقل ينسفها ربي نسفاً﴾ فقد وردت بالفاء ، والحكمة أن الجواب في الجميع كان بعد وقوع السؤال وفي طه كان قبله إذ تقديره إن ستلت عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً^(١) .

فَكَايِدَة : روي أن رجلاً من المسلمين حمل على جيش الروم حتى دخل فيهم فصاح الناس : سبحان الله ألقي بيديه إلى التهلكة فقال أبو أيوب الأنصاري إنما نزلت هذه الآية فينا معشر الأنصار حين أعز الله الإسلام وكثر ناصروه فقلنا : لو أقمنا في أموالنا فأصلحنا ما ضاع منها فنزلت ﴿وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾ فكانت التهلكة الإنفاضة على الأموال وإصلاحها وترك الجهاد في سبيل الله فما زال أبو أيوب شاخصاً في سبيل الله حتى استشهد ودفن بأرض الروم .

قال الله تعالى ﴿وَاتَّقُوا الْحَجَّ وَالْعِمْرَةَ لِلَّهِ .. إِلَى .. وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تَحْشَرُونَ﴾
من آية (١٩٦) إلى نهاية آية (٢٠٣).

المناسك: لما ذكر الله تعالى في الآيات السابقة أحكام الصيام ، أعقب ذلك بذكر أحكام الحج لأن شهره تأتي مباشرة بعد شهر الصيام ، وأما آيات القتال فقد ذكرت عرضاً لبيان حكمهم هام وهو بيان الأشهر الحرم والقتال فيها وفيما لو تعرض المشركون للمؤمنين وهم في حالة الإحرام هل يباح لهم رد العدوان عن أنفسهم والقتال في الأشهر الحرم ؟ فقد وردت الآيات السابقة تبين حكمه الأهل وأنها مواقيت للصيام والحج ثم بينت الآيات بعدها موقف للمسلمين من القتال في الشهر الحرام وذلك حين أراد رسول الله ﷺ العمرة وصدده المشركون ومنعوه من دخول مكة ووقع صلح الحديبية ثم لما أراد القضاء في العام القابل وخشي أصحابه غدر المشركين بهم وهم في حالة الإحرام نزلت الآيات تبين أنه ليس لهم أن ينتهكوا هذه الحرمات على سبيل الابتداء بل على سبيل القصاص ودفع العدوان ، ثم عاد الكلام إلى أحكام الحج وحكم الإحصار فيه فهذا هو الارتباط بين الآيات السابقة واللاحقة .

اللفظة: «أحصرتكم» الإحصار : معناه المنع والحبس يقال حصّره عن السفر وأحصّره إذا حبسه ومنعه قال الأزهري : حصّر الرجل في الحبس ، وأحصّر في السفر من مرض أو انقطاع به «الهدْي» هو ما يُهدى إلى بيت الله من أنواع النعم كالإبل والبقر والغنم وأقله شاة «محله» المحل : الموضع الذي يحمل به نحر الهدْي وهو الحرم أو مكان الإحصار للمحصّر «النسك» جمع نسكة وهي الذبيحة ينسكها العبد لله تعالى «جناح» إثم وأصله من الجنوح وهو الميل عن القصد «أفضتكم» أي دفعتم وأصله من فاض الماء إذا سال منصّباً ومعنى «أفضتكم من عرفات» أي دفعتم منها بقوة تشبهاً بفيض الماء . «خلاق» نصيب من رحمة الله تعالى «تحشرون» تجمعون للحساب .

سبب النزول: أولاً : عن ابن عباس رضي الله عنه قال : كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون : نحن المتوكلون فإذا قدموا مكة سألوا الناس فأنزل الله عز وجل ﴿وتزودوا فإن خير الزاد التقوى﴾ (١) .

ثانياً : وعن عائشة رضي الله عنها قالت : كانت قريش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة وكانوا يسمون الحُمْس وسائر العرب يقفون بعرفات فلما جاء الإسلام أمر الله تعالى نبيه أن يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها ، وكانت قريش تفيض من جمع من المشعر الحرام فأنزل الله تعالى ﴿ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس﴾ (٢)

وَأَمَّا الْحَجَّ وَالْعِمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ

التفسير: ﴿وَاتَّقُوا الْحَجَّ وَالْعِمْرَةَ لِلَّهِ﴾ أي أودها تامين بأركانها وشروطها لوجه الله تعالى

فَن كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكِ فَإِذَا أَنتُم مِّن تَمَتُّعٍ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَن لَّا يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٩٥﴾ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَتَزِدُّوا فَإِن خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ يَأْكُلِ الْآلِبَابُ ﴿١٩٦﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَبْتَغُوا فَضْلًا

﴿فإن أحصرتم فما استيسر من الهدي﴾ أي إذا منعتم عن إتمام الحج أو العمرة بمرض أو عذر وأردتم التحلل فعليكم أن تذبحوا ما تيسر من بدنة أو بقرة أو شاة ﴿ولا تحلقوا رموسكم حتى يبلغ الهدي محله﴾ أي لا تتحللوا من إحرامكم بالحلق أو التقصير حتى يصل الهدي المكان الذي يحل ذبحه فيه وهو الحرم أو مكان الإحصار ﴿فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك﴾ أي فمن كان منكم معسر المحرمين مريضاً مرضاً يتضرر معه بالشعر فحلق ، أو كان به أذى من رأسه كقمل وصداخ فحلق في الإحرام ، فعليه فدية وهي إما صيام ثلاثة أيام أو يتصدق بثلاثة أصع على ستة مساكين أو يذبح ذبيحة وأقلها شاة ﴿فإذا أمنتكم﴾ أي كنتم آمنين من أول الأمر ، أو صرتم بعد الإحصار آمنين ﴿فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدي﴾ أي من اعتمر في أشهر الحج واستمتع بما يستمتع به غير المحرم من الطيب والنساء وغيرها ، فعليه ما تيسر من الهدي وهو شاة يذبحها شكراً لله تعالى ﴿فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم﴾ أي من لم يجد ثمن الهدي فعليه صيام عشرة أيام ، ثلاثة حين يحرم بالحج وسبعة إذا رجع إلى وطنه ﴿تلك عشرة كاملة﴾ أي عشرة أيام كاملة تجزئ عن الذبح ونواحيها كثوابه من غير نقصان ﴿ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام﴾ أي ذلك التمتع أو الهدي خاص بغير أهل الحرم ، أما سكان الحرم فليس لهم تمتع وليس عليهم هدي ﴿واتقوا الله واعلموا أن الله شديد العقاب﴾ أي خافوا الله تعالى بامتنال أوامره واجتناب نواهيه واعلموا أن عقابه شديد لمن خالف أمره . ثم بين تعالى وقت الحج فقال ﴿الحج أشهر معلومات﴾ أي وقت الحج هو تلك الأشهر المعروفة بين الناس وهي شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة ﴿فمن فرض فيهن الحج﴾ أي من ألزم نفسه الحج بالإحرام والتلبية ﴿فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج﴾ أي لا يقرب النساء ولا يستمتع بهن فإنه مقبل على الله قاصد لرضاه ، فعليه أن يترك الشهوات ، وأن يترك المعاصي والجدال والخصام مع الرفقاء وما تفعلوا من خير يعلمه الله أي وما تقدموا لأنفسكم من خير يجازيكم عليه الله خير الجزاء ﴿وتزودوا فإن خير الزاد التقوى﴾ أي تزودوا لاخرتكم بالتقوى فإنها خير زاد ﴿واتقوا يا أولي الأبواب﴾ أي خافوا واتقوا عقابي يا ذوي العقول والأفهام ﴿ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم﴾ أي لا حرج ولا إثم عليكم في التجارة في أثناء الحج فإن التجارة الدنيوية لا تنافي العبادة الدينية . وقد كانوا يأتون من ذلك

مَنْ رَبِّكَ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوا مَا كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٢٧﴾ ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مِنْ مَنَسِكَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا إِنَّ النَّاسَ مِنْ يَقُولِ رَبِّنَا اتِّبَاعٌ وَإِنَّا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ﴿١٢٩﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٣٠﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٣١﴾ وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ قَدْ تَجَلَّى فِي يَوْمَيْنِ

فنزلت الآية تبيح لهم الاتجار في أشهر الحج ﴿فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام﴾ أي إذا دفعتم من عرفات بعد الوقوف بها فاذكروا الله بالدعاء والتضرع والتكبير والتهليل عند المشعر الحرام بالمزدلفة ﴿واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين﴾ أي اذكروه ذكراً حسناً كما هداكم هداية حسنة ، واشكروه على نعمة الهداية والإيمان فقد كنتم قبل هدايته لكم في عداد الضالين ، الجاهلين بالإيمان وشرائع الدين ﴿ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس﴾ أي ثم أنزلوا من عرفة حيث ينزل الناس لا من المزدلفة ، والخطاب لقريش حيث كانوا يترفعون على الناس أن يقفوا معهم وكانوا يقولون : نحن أهل الله وسكان حرمه فلا نخرج منه فيقفون في المزدلفة لأنها من الحرم ثم يفيضون منها وكانوا يسمون « الخمس » فأمر الله تعالى رسوله ﷺ أن يأتي عرفة ثم يقف بها ثم يفيض منها ﴿واستغفروا الله إن الله غفور رحيم﴾ أي استغفروا الله عما سلف منكم من المعاصي فإن الله عظيم المغفرة واسع الرحمة ﴿فإذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكراً﴾ أي إذا فرغتم من أعمال الحج وانتهيت منها فأكثروا ذكره وبالنحو في ذلك كما كنتم تذكرون آباءكم وتعدون مفاخرهم بل أشد . قال المفسرون كانوا يقفون بمنى بين المسجد والجبل بعد قضاء المناسك فيذكرون مفاخر آبائهم ومحاسن أيامهم فأمرُوا أن يذكروا الله وحده ﴿فمن الناس من يقول ربنا آتينا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق﴾ أي من الناس من تكون الدنيا همه فيقول : اللهم أجعل غطائي ومنحتي في الدنيا خاصة وما له في الآخرة من حظ ولا نصيب ﴿ومنهم من يقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة﴾ أي ومنهم من يطلب خيري الدنيا والآخرة وهو المؤمن العاقل ، وقد جمعت هذه الدعوة كل خير وصرفت كل شر ، فالحسنة في الدنيا تشمل الصحة والعافية ، والدار الرحبة ، والزوجة الحسنة ، والرزق الواسع إلى غير ما هنالك والحسنة في الآخرة تشمل الأمن من الفزع الأكبر ، وتيسير الحساب ، ودخول الجنة ، والنظر إلى وجه الله الكريم الخ ﴿وقنا عذاب النار﴾ أي نجتنا من عذاب جهنم ﴿أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب﴾ أي هؤلاء الذين طلبوا سعادة الدارين لهم حظ وافر مما عملوا من الخيرات والله سريع الحساب يحاسب الخلائق بقدر لمة بصر ﴿واذكروا الله في أيام معدودات﴾ أي كبروا الله في أعقاب الصلوات وعند رمي الجمرات في أيام التشريق الثلاثة بعد يوم النحر ﴿فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه﴾ أي من استعجل بالنفر من منى بعد تمام

فَلَا إِيَّاهُ عَلَيْهِ وَنَافِرًا فَلَا إِيَّاهُ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٦٦﴾

يومين فنفّر فلا حرج عليه ﴿ومن تأخر فلا إثم عليه﴾ أي ومن تأخر حتى رمى في اليوم الثالث - وهو النفّر الثاني - فلا حرج عليه أيضاً ﴿لمن اتقى﴾ أي ما ذكر من الأحكام لمن أراد أن ينتهي الله فنأتي بالحج على الوجه الأكمل ﴿واتقوا الله واعلموا أنكم إليه تحشرون﴾ أي خافوا الله تعالى واعلموا أنكم مجموعون إليه للحساب فيجازيكم بأعمالكم .

البلاغه : ١ - ﴿يبلغ الهدي محله﴾ كتابة عن ذبحه في مكان الإحصار .

٢ - ﴿فمن كان منكم مريضاً﴾ فيه إيجاز بالخذف أي كان مريضاً فحلق أو به أدى من رأسه فحلق فعليه فدية .

٣ - ﴿وسبعة إذا رجعت﴾ فيه الثفات من الغائب إلى المخاطب وهو من المحسنات البديعية .

٤ - ﴿تلك عشرة كاملة﴾ فيه إجمال بعد التفصيل وهذا من باب « الإطناب » وفائدته زيادة التأكيد والمبالغة في المحافظة على صيامها وعدم التهاون بها أو تنقيص عددها .

٥ - ﴿واتقوا الله واعلموا أن الله﴾ إظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لتربية المهابة وإدخال الروعة .

٦ - ﴿فلا رث ولا فسوق﴾ صيفته نفى وحقيقته نفى أي لا يرث ولا يفسق وهو أبلغ من النهي الصريح لأنه يفيد أن هذا الأمر مما لا ينبغي أن يقع أصلاً فإن ما كان منكراً مستقبلاً في نفسه ففي أشهر الحج يكون أقبح وأشنع ففي الإتيان بصيغة الخبر وإرادة النهي مبالغة واضحة .

٧ - ﴿فادذكروا الله كذكركم آباءكم﴾ فيه تشبيه تمثيلي يسمى « مرسلًا مجملًا » .

٨ - المقابلة اللطيفة بين ﴿فمن الناس من يقول ربنا آتينا في الدنيا﴾ وبين ﴿ومنهم من يقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة﴾ الآية .

فائدة : أصل النسك : العبادة ، وسميت ذبيحة الأنعام نسكاً لأنها من أشرف العبادات التي يتقرب بها المؤمن إلى الله تعالى .

فائدة ثانية : زاد الدنيا يوصل إلى مراد النفس وشهواتها ، وزاد الآخرة يوصل إلى النعيم المقيم في الآخرة ولهذا ذكر تعالى زاد الآخرة وهو الزاد النافع وفي هذا المعنى يقول الأعشى :

إذا أنست لم ترحل يزاد من التقى ولا قيت بعد الموت من قد تزودا
ندمت على ألا تكون كمثل وأنت لم ترصد كما كان أرسدا

قال الله تعالى : ﴿ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا . . إلى . . والله يريزق من يشاء بغير حساب﴾
من آية (٢٠٤) إلى نهاية آية (٢١٢).

المناسكة : لما ذكر تعالى في الآيات السابقة العبادات التي تُطهر القلوب ، وتزكي النفوس كالصيام ، والصدقة ، والحج ، وذكر أن من الناس من يطلب الدنيا ولا غاية له وراءها ، ومنهم من تكون غايته نيل رضوان الله تبارك وتعالى ، أعقبها بذكر نموذج عن الفريقين : فريق الضلالة الذي باع نفسه للشيطان ، وفريق الهدى الذي باع نفسه للمرحمن ، ثم حذر تبارك وتعالى من اتباع خطوات الشيطان ، ويبين لنا عداوته الشديدة .

اللغة : ﴿اللدُّ﴾ اللدُّ : شدة الخصومة قال الطبري : اللدُّ : الشديد الخصومة وفي الحديث (إن أبغض الرجال إلى الله اللدُّ الحميم) ﴿الحرث﴾ : الزرع لأنه يزرع ثم يحرق ﴿النسل﴾ : الذرية والولد ، وأصله الخروج بسرعة ومنه ﴿إلى ربهم ينسلون﴾ وسمي نسلاً لأنه ينسل - يسقط - من بطن أمه بسرعة ﴿العزة﴾ : الألفة والحمية ﴿حسبه﴾ حسب اسم فعل بمعنى كافيه ﴿المهاد﴾ : الفراش المهد للنوم ﴿يشري﴾ : يبيع ﴿ابتغاء﴾ طلب ﴿السلم﴾ بكسر السين بمعنى الإسلام ويفتحها بمعنى الصلح ، وأصله من الاستسلام وهو الخضوع والافتقار قال الشاعر :

دَعَوْتُ عَشِيرَتِي لِلْسُلْمِ حَتَّى رَأَيْتُهُمْ تَوَلَّوْا مُدْبِرِينَ

﴿زلتم﴾ الزكل : الانحراف عن الطريق المستقيم وأصله في القدم ثم استعمل في الأمور المعنوية ﴿ظلل﴾ جمع ظلة وهي ما يستر الشمس ويحجب أشعتها عن الرؤية .

سبب النزول : ١ - روي أن الأخنس بن شريق أتى النبي ﷺ فآظهر له الإسلام وحلف أنه يحبه ، وكان منافقاً حسن العالنية خبيث الباطن ، ثم خرج من عند النبي ﷺ فمر بزرع لقوم من المسلمين وحر فاحرق الزرع وقتل الحرق فأنزل الله تعالى فيه الآيات ﴿ومن الناس من يعجبك قوله . . الآية . . إلى قوله : ﴿وإذا تولَّى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل . .﴾﴾ الآية .

٢ - وروي أن صهيياً الرومي لما أراد الهجرة إلى المدينة المنورة لحقه نفر من قريش من المشركين ليردوه فنزل عن راحلته ونثر ما في كنانته وأخذ قوسه ثم قال : يا معشر قريش لقد علمتم أنني من أركامكم رجلاً ، وإيم الله لا تصلون إليّ حتى أرمي بما في كنانتي ، ثم أضرب بسيفي ما بقي في يدي منه شيء ثم افعلوا ما شئتم ، قالوا جئتنا صعلوكاً لا تملك شيئاً وأنت الآن ذو مال كثير ! فقال : رأيتم إن دللتكم على مالي تحلّون سبيلي ؟ قالوا نعم فدلّم على ماله بمكة فلما قدم المدينة دخل على رسول الله ﷺ فقال له عليه السلام : (ربح البيع صهيبي ، ربح البيع صهيبي) وأنزل الله عز وجل فيه ﴿ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله . .﴾ الآية .

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلْفَافٍ ۝ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ۗ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسِدَ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِفْخِ ۖ فَسَبَّوْهُ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ الْمُهَادُ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝ بَنَاتُهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَدْخَلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّهُ لَكَرْدُومٌ ۝ فَإِن زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ هَلْ

المفسر : «ومن الناس من يعجبك قوله» أي ومن الناس فريق يروقك كلامه يا محمد ويشير إعجابك بخلاصة لسانه وقوة بيانه ، ولكنه منافق كذاب «في الحياة الدنيا» أي في هذه الحياة فقط أما الآخرة فالحكم فيها علام الغيوب الذي يطلع على القلوب والسرائر «ويشهد الله على ما في قلبه» أي يظهر لك الإيمان ويبارز الله بما في قلبه من الكفر والنفاق «وهو ألدّ الحصام» أي شديد الخصومة يجادل بالباطل ويتظاهر بالدين والصلاح بكلامه المعسول «وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها» أي وإذا انصرف عنك عاث في الأرض فساداً ، وقد نزلت في الأخنس ولكنها عامة في كل منافق يقول بلسانه ما ليس في قلبه «يعطيك من طرف اللسان حلاوة : ويروغ فيك كما يروغ الثعلب» «ويُهْلِكُ الْحَرْثَ والنَّسْلَ» أي يهلك الزرع وما تناسل من الإنسان والحيوان ومعناه أن فساد عام يشمل الحاضر والباد ، فالحرث محل غم الزرع والشار ، والنسل وهو نتاج الحيوانات التي لا قوام للناس إلا بها ، فإفسادها تدمير للإنسانية «والله لا يحب الفساد» أي يبغض الفساد ولا يحب المفسدين «وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم» أي إذا وعظ هذا الفاجر وذكر قيل له انزع عن قولك وفعلك القبيح ، حملته الألفة وحمية الجاهلية على الفعل بالإثم والتكبر عن قبول الحق ، فأغرق في الإفساد وأمن في العناد «فنبهه جهنم وليبس المهاد» أي يكفيه أن تكون له جهنم فراشاً ومهاداً ، وبس هذا الفراش والمهاد «ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله» هذا هو النوع الثاني وهم الأخيار البرار ، فبعد أن ذكر تعالى صفات المنافقين الذميمة أتبعه بذكر صفات المؤمنين الحميدة والمعنى ومن الناس فريق من أهل الخير والصلاح باع نفسه لله ، طلباً لمرضاته ورغبة في ثوابه لا يتحرى بعمله إلا وجه الله «والله رءوف بالعباد» أي عظيم الرحمة بالعباد يضاعف الحسنات ويعفو عن السيئات ولا يعجل العقوبة لمن عصاه . ثم أمر تعالى المؤمنين بالانقياد لحكمه والاستسلام لأمره والدخول في الإسلام الذي لا يقبل الله ديناً سواه فقال «يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة» أي ادخلوا في الإسلام بكليته في جميع أحكامه وشرائعه ، فلا تأخذوا حكماً وتتركوا حكماً ، لا تأخذوا بالصلاة وتمنعوا الزكاة مثلاً فالإسلام كل لا يتجزأ «ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين» أي لا تتبعوا طرق الشيطان وإغوائه فإنه عدو لكم ظاهر العداوة «فإن زللتُم من بعد ما جاءتكم البينات» أي إن انحرفتم عن الدخول في الإسلام من بعد مجيء الحجج

يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ﴿١٠١﴾ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٠٢﴾
 بَنِي إِسْرَءِيلَ كَرَّ عَنْتِبُهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ يُسُودَ وَمَنْ يَدْبُلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٠٣﴾
 زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ
 مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٠٤﴾

الباهرة والبراهين القاطعة على أنه حق ﴿فاعلموا أن الله عزيز حكيم﴾ أي اعلموا أن الله غالب لا يعجزه الانتقام ممن عصاه حكيم في خلقه وصنعه ﴿هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلال من الغمام والملائكة﴾ أي ما ينتظرون شيئاً إلا أن يأتيهم الله يوم القيامة لفصل القضاء بين الخلق^(١) حيث تنشق الساء وينزل الجبار عز وجل في ظلال من الغمام وحملته العرش والملائكة الذين لا يعلم كثرتهم إلا الله ولهم رزق من التسبيح يقولون : سبحان ذي الملك والملكوت ، سبحان ذي العزة والجبروت ، سبحان الهي الذي لا يموت ، سبحان الذي يميت الخلاق ولا يموت ، سبح قُدوس رب الملائكة والروح ﴿وقضي الأمور إلى الله ترجع الأمور﴾ أي انتهى أمر الخلاق بالفصل بينهم فريق في الجنة وفريق في السعير ، وإلى الله وحده مرجع الناس جميعاً . والمقصود تصوير عظمة يوم القيامة وهولها وشدهتها وبيان أن الحاكم فيها هو ملك الملوك جل وعلا الذي لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه وهو أحكم الحاكمين . . ثم قال تعالى غطاباً رسوله الكريم ﴿سل بني إسرائيل كم آتيناهم من آية بينة﴾ أي سل يا محمد بني إسرائيل - توبيخاً لهم وتقريعاً - كم شاهدوا مع موسى من معجزات باهرات وحجج قاطعات تدل على صدقه ومع ذلك كفروا ولم يؤمنوا ﴿ومن يدبُل نعمة الله من بعد ما جاءته فإن الله شديد العقاب﴾ أي من يدبُل نعم الله بالكفر والجحود بها فإن عقاب الله له أليم وشديد ﴿زين للذين كفروا الحياة الدنيا﴾ أي زينت لهم شهوات الدنيا ونعيمها حتى نسوا الآخرة وأشربت محبتها في قلوبهم حتى تهافتوا عليها وأعرضوا عن دار الخلود . ﴿يسخرون من الذين آمنوا﴾ أي وهم مع ذلك يزعون ويسخرون بالؤمنين يرمونهم بقلعة العقل لتركهم الدنيا وإقبالهم على الآخرة كقولهم ﴿إن الذين أجمعوا كانوا من الذين آمنوا يضحكون﴾ قال تعالى ردأ عليهم ﴿والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة﴾ أي والمؤمنون المتقون لله فوق أولئك الكافرين منزلة ومكانة ، فهم في أعلى عليين وأولئك في أسفل سافلين ، والمؤمنون في الآخرة في أوج العز والكرامة والكافرون في حضيض الذل والمهانة ﴿والله يرزق من يشاء بغير حساب﴾ أي والله يرزق أوليائه رزقاً واسعاً رغداً ، لا فناء له ولا انقطاع كقولهم ﴿يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب﴾ أو يرزق في الدنيا من شاء من خلقه ويوسع

(١) ذهب الإمام الفخر إلى أن معنى قوله ﴿إن يأتيهم الله﴾ أي يأتيهم أمره وبأسه فهو على حلف مضاف مثل قوله ﴿واسأل القرية﴾ وهو مجاز مشهور يقال ضرب الأمير فلاناً وصلبه واعطاه والمراد أنه أمر بذلك واستدل على صحة هذا التأويل بالآية الأخرى ﴿هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك﴾ وما أتيته من تفسير ابن كثير هو مذهب السلف وهو عدم التأويل وتغويض معنى الآية على سبيل التفصيل إلى الله تعالى .

على من شاء مؤمناً كان أو كافراً ، برأ أو فاجراً على حسب الحكمة والمشيئة دون أن يكون له محاسب سبحانه وتعالى .

البلاغة : ١ - «أخذته العزة بالإثم» ذكر لفظ الإثم بعد قوله العزة يسمى عند علماء البديع بـ « التميم » لأنه ربما يتوهم أن المراد عزة الممدوح فذكر بالإثم ليشير إلى أنها عزة مذمومة .

٢ - «ولبئس المهاد» هذا من باب التهكم أي جعلت لهم جهنم غطاءً ووطئاً فأكرم بذلك كما تكرم الأم ولدها بالغطاء والوطئ اللئين .

٣ - «هل ينظرون» استغهام إنكاري في معنى النفي بدليل مجيء إلا بعدها أي ما ينتظرون .

٤ - «في ظلل من الغمام» التكرير للتهويل فهي في غاية الهول والمهابة لما لها من الكثافة التي تغمر على الرائي ما فيها وقوله «وقضي الأمر» هو عطف على المضارع «يأتيهم الله» وإنما عدل إلى صيغة الماضي دلالة على تحققه فكانه قد كان .

٥ - «فإن الله شديد العقاب» إظهار الاسم الجليل لتربية المهابة وإدخال الرعدة .

٦ - «زَيْن . . ويسخرون» أورد التزيين بصيغة الماضي لكونه مفروغاً منه مركزاً في طبيعتهم وعطف عليه بالفعل المضارع «ويسخرون» للدلالة على استمرار السخرية منهم لأن صيغة المضارع تفيد الدوام والاستمرار .

تسبيح قال ابن تيمية رحمه الله في رسالته التدمرية : « وصفه تعالى نفسه بالإتيان في ظلال من الغمام كوصفه بالمجيء في آيات أخر ونحوهما مما وصف به نفسه في كتابه أو صح عن رسوله ﷺ والقول في جميع ذلك من جنس واحد وهو مذهب سلف الأمة وأئمتها ، إنهم يصفونه سبحانه بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل ، والقول في صفاته كالقول في ذاته والله تعالى ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله فلوسأل سائل : كيف يجيء سبحانه ؟ فليقل له : كما لا تعلم كيفية ذاته كذلك لا تعلم كيفية صفاته » .

قال الله تعالى : «كان الناس أمة واحدة . . إلى . . أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم»

من آية (٢١٣) إلى نهاية آية (٢١٨) .

المناسكة : ذكر سبحانه وتعالى في الآيات السابقة أن الناس فريقان : فريق يسعى في الأرض فساداً ويضل الناس بخلافة لسانه وقوة بيانه ، وفريق باع نفسه للحق يتعني به رضى الله ولا يرجو أحداً سواه ، ولما كان لا بد من التنازع بين الخير والشر ، ولا بد للحق من سيفه مصلت إلى جانبه لذا شرع الله للمؤمنين أن يحملوا السيف مناضلين وشرع الجهاد دعفاً للعدوان وردعاً للظلم والطغيان .

اللفظ: ﴿بَغْيًا﴾ البغي: العدوان والطفيان ﴿وَزَلْزَلًا﴾ مأخوذ من زلزلة الأرض وهو اضطرابها والزلزلة: التحريك الشديد ﴿كَرِهًا﴾ مكروه تكرهه نفوسكم قال ابن قتيبة: الكره بالضم المشقة وبالفتح الإكراه والقهر ﴿صَدًّا﴾ الصد: المنع يقال: صدّه عن الشيء أي منعه عنه ﴿يُرْتَدُّ﴾ يرجع والردة الرجوع من الإيمان إلى الكفر قال الراغب: الارتداد والردة: الرجوع في الطريق الذي جاء منه لكن الردة تختص بالكفر، والارتداد يستعمل فيه وفي غيره قال تعالى ﴿فَارْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾^(١) ﴿حَبِطَتْ﴾ بطلت وذعبت قال في اللسان: حبط عمل عملاً ثم أفسده وفي التنزيل ﴿فَاحْبِطْ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي أبطل ثوابهم ﴿يَرْجُونَ﴾ الرجاء: الأمل والطمع في حصول ما فيه نفع ومصلحة^(٢).

سَبَبُ النُّزُول: بعث رسول الله ﷺ عبد الله بن جحش على سرية ليرصدوا عبداً لقريش فيها عمرو بن الحضرمي، وثلاثة معه فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير بما فيها من تجارة، وكان ذلك أول يوم من رجب وهم يظنونهم من جمادي الآخرة فقالت قريش: قد استحل محمد الشهر الحرام، شهراً يأمن فيه الخائف ويتفرق فيه الناس إلى معاشيهم وعظم ذلك على المسلمين فزت ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ قتال فيه . . ﴿الآية﴾.

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَىٰ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢١٣﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ

النفيس: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ أي كانوا على الإيمان والقطرة المستقيمة فاختلَفُوا وتنازعوا ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ أي بعث الله الأنبياء هداية الناس مبشرين للمؤمنين ببغيات جنات النعيم ومنذرين للكافرين بعذاب الجحيم ﴿وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ أي وأنزل معهم الكتاب الذي اختلفوا فيه ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ﴾ أي وما اختلف في الكتاب الهادي المنير المنزل لإزالة الاختلاف سبباً لاستحكامه وروسخه ﴿مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ أي من بعد ظهور الحجج الواضحة والدلائل القاطعة على صدق الكتاب فقد كان خلافهم عن بيّنة وعلم لا عن غفلة وجهل ﴿بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ أي حسداً من الكافرين للمؤمنين ﴿فَهَدَىٰ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ﴾ أي هدى الله المؤمنين للحق الذي اختلف فيه أهل الضلالة بتيسيره ولطفه ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي يهدي من يشاء هدايته إلى طريق الحق الموصل إلى جنات النعيم ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ أي بل ظننتم يا معشر المؤمنين أن تدخلوا الجنة بدون ابتلاء وامتحان

أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَاسَةُ وَالْأَصْرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلاَ إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿١١٥﴾ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ وَالَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿١١٦﴾ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْعًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْعًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١١٧﴾ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدْعٌ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ

واختيار ﴿وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي والحال لم ينلكنم مثل ما نال من سبقكم من المؤمنين من المحن الشديدة ، ولم يُثبتوا بمثل ما ابتلوا به من النكبات ﴿مَسَّتْهُمُ الْبَاسَةُ وَالْأَصْرَاءُ﴾ أي أصابتهم الشدائد والمصائب والنوائب ﴿وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ؟﴾ أي أزعجوا إزعاجاً شديداً شبيهاً بالزلزلة حتى وصل بهم الحال أن يقول الرسول والمؤمنون معه متى نصر الله ؟ أي متى يأتي نصر الله وذلك استبطاءً منهم للنصر لتناهي الشدة عليهم ، وهذا غاية الغايات في تصوير شدة المحنة ، فإذا كان الرسل - مع علو كعبهم في الصبر والثبات - قد عيل صبرهم وبلغوا هذا المبلغ من الضجر والضييق كان ذلك دليلاً على أن الشدة بلغت متنهاها قال تعالى جواباً لهم ﴿أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ أي ألا فابشروا بالنصر فإنه قد حان أوانه ﴿وَلْيَنْصِرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ ثم قال تعالى ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ أي يسألونك يا محمد ماذا ينفقون وعلى من ينفقون ؟ ﴿قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ وَالَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ أي قل لهم يا محمد اصرفوها في هذه الوجوه ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ أي وكل معروف تفعلونه يعلمه الله وسيجزىكم عليه أوفر الجزاء ، ثم قال تعالى ميئاً حكمة مشروعية القتال في الإسلام ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَكُمْ﴾ أي فرض عليكم قتال الكفار أيها المؤمنون وهو شاق ومكروه على نفوسكم لما فيه من بطل المال وخطر هلاك النفس ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْعًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ أي ولكن قد تكره نفوسكم شيئاً وفيه كل النفع والخير ﴿وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْعًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ﴾ أي وقد تحب نفوسكم شيئاً وفيه كل الخطر والضرر عليكم ، ففعل لكم في القتال - وإن كرهتموه - خيراً لأن فيه إما الظفر والغنيمة أو الشهادة والأجر ، ولعل لكم في تركه - وإن أحببتموه - شراً لأن فيه الذل والفقر وحرمان الأجر ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي الله أعلم بعواقب الأمور منكم وأدرى بما فيه صلاحكم في دنياكم وآخرتكم فبادروا إلى ما يأمركم به ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ﴾ أي يسألونكم أصحابك يا محمد عن القتال في الشهر الحرام أيهل لهم القتال فيه ؟ ﴿قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ أي قل لهم القتال فيه أمره كبير ووزره عظيم ولكن هناك ما هو أعظم وأخطر وهو ﴿وَصَدْعٌ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي ومنع المؤمنين عن دين الله وكفرهم بالله وصلتهم عن

وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَاتَّحِاجْ إِلَيْهِ مِنْ أَكْثَرِ عِنْدِ اللَّهِ وَالْفِتْنَةَ أَكْبَرَ مِنْ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكَ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢١٨﴾

المسجد الحرام - يعني مكة - وإخراجه من البلد الحرام وأنتم أهله وحامته ، كل ذلك أعظم وزراً وذنباً عند الله من قتل من قتلتم من المشركين ، فإذا استعظموا قتالكم لهم في الشهر الحرام فليعلموا أن ما ارتكبه في حق النبي والمؤمنين أعظم وأشنع «والفتنة أكبر من القتل» أي فتنة المسلم عن دينه حتى يردوه إلى الكفر بعد إيمانه أكبر عند الله من القتل «ولا يزالون يقتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا» أي ولا يزالون جاهدين في قتالكم حتى يعيدوكم إلى الكفر والضلال إن قدروا فهم غير نازعين عن كفرهم وعدوانهم «ومن يرتد منكم عن دينه قيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة» أي ومن يستعجب لهم منكم فيرجع عن دينه ويرتد عن الإسلام ثم يموت على الكفر فقد بطل عمله الصالح في الدارين وذهب ثوابه «وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون» أي وهم مخلدون في جهنم لا يخرجون منها أبداً «إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله» أي إن المؤمنين الذين فارقوا الأهل والأوطان وجاهدوا الأعداء لإعلاء دين الله «أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم» أي أولئك الموصوفون بما ذكرهم الجديرون بأن ينالوا رحمة الله والله عظيم المغفرة ، واسع الرحمة .

البلاغه : ١ - «كان الناس أمة واحدة» فيه إيجاز بالحذف أي كانوا أمة واحدة على الإيمان متمسكين بالحق فاختلغوا فبعث الله النبيين ودل على المحذوف قوله «ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه» .

٢ - «أم حسبكم» أم منقطعة والهمزة فيها للإنكار والاستبعاد أي بل أحسبتم ففيه استفهام إنكاري .

٣ - «ولم يأتكم» لما تدل على النفي مع توقع وقوع المنفي كما قال الزخشي والمعنى : لما ينزل بكم مثل ما نزل بمن قبلكم وسيتزل فإن نزل فاصبروا قال المبرد : إذا قال القاتل : لم يأتني زيد فهو نفي لقولك أنك زيد ؟ وإذا قال : لما يأتني فمعناه أنه لم يأتني بعد وأنا أتوقعه وعلى هذا يكون إتيان الشدائد على المؤمنين متوقفاً منتظراً .

٤ - «إلا إن نصر الله قريب» في هذه الجملة عدة مؤكدات تدل على تحقق النصر أولاً : بدء الجملة بأداة الاستفتاح «إلا» التي تفيد التأكيد ، ثانياً : ذكر «إن» الدالة على التوكيد أيضاً ، ثالثاً : إتيان الجملة

الإسمية على الفعلية فلم يقل « ستصرون » والتعبير بالجملة الاسمية يفيد التأكيد وإبراهماً : إضافة النصر إلى رب العالمين القادر على كل شيء .

٥ - « وهو كره لكم » وضع المصدر موضع اسم المفعول « كره » مكان « مكروه » للمبالغة كقول الخنساء : فإنما هي إقبال وإدبار .

٦ - « وعسى أن تكرهوا شيئاً . . وعسى أن تحبوا شيئاً » بين الجملتين من المحسنات البديعية ما يسمى بـ « المقابلة » فقد قابل بين الكراهية والحب ، وبين الخير والشر .

٧ - « والله يعلم وأنتم لا تعلمون » طباق بالسلب .

فكاشدة : عبر تعالى بصيغة الواحد عن كتب النبيين « وأنزل معهم الكتاب » للإشارة إلى أن كتب النبيين وإن تعددت هي في لبها وجوهرها كتاب واحد لاشتغالها على شرع واحد في أصله كما قال تعالى « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك . . » الآية .

تنبية : روى البخاري عن خباب بن الارت رضي الله عنه قال : شكونا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلنا : ألا تستنصر لنا ؟ ألا تدعونا ؟ فقال : قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض فيجعل فيها ، فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ، ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه ما يصدده ذلك عن دينه ، والله ليتمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون .

قال الله تعالى : « يسألونك عن الخمر والميسر . . إلى . . والله غفور حلیم »

من آية (٢١٩) إلى نهاية آية (٢٢٥) .

المناسكة : لما ذكر تعالى في الآيات السابقة أحكام القتال ، وبَيَّن الهدف السامي من مشروعيته وهو نصر الحق وإعزاز الدين وحماية الأمة من أن يلتهما العدو الخارجي ، ذكر بعدها ما يتعلق بإصلاح المجتمع الداخلي على أسس من الفضيلة والخلق الكريم ، ولا بد للدولة من الإصلاح الداخلي والخارجي لتقوم دعائمها على أسس متينة وتبقى صرحاً شامخاً لا تؤثر فيه الأعاصير .

اللفظة : « الخمر » المسكر من الأشرية سميت خمر لأنها تستر العقل وتغطي منه خُبرتُ الإناء أي غطيته « الميسر » القمار وأصله من اليسر لأنه كسب من غير كد ولا تعب ، وقيل من اليسار لأنه سبب الغنى « الإثم » الذنب وجمعه أثم وتسمى الخمر بـ « الإثم » لأن شربها سبب في الإثم قال الشاعر :

شربت الإثم حتى ضلُّ عقلي كذاك الإثم تذهب بالعقول

« العفو » الفضل والزيادة على الحاجة « أعتكم » أوقعكم في الحرج والمشقة . وأصل العنت : المشقة

﴿أُمَّةٌ﴾ : الأُمَّةُ : المملوكة بملك اليمين وهي تقابل الحرية وجمعها إماء ﴿المحيض﴾ : مصدر بمعنى الحيض كالعيش بمعنى العيش ، وأصل الحيض : السيلان يقال : حاض السيل وفاض وحاضت الشجرة أي سالت ويقال للمرأة حائض وحائضة وأنشد الفراء : «كحائضة يُزنى بها غير طاهر» ﴿حرث﴾ : الحرث : إلقاء البذر في الأرض قاله الراغب وقال الجوهري : الحرث : الزرع ، والحارث الزارع ومعنى حرث أي مزرع ومنبت للولد على سبيل التشبيه^(١) ﴿عُرْضَةٌ﴾ : مانعاً وكل ما يعترض فيمنع عن الشيء فهو عُرْضَةٌ ولهذا يقال للسحاب : علوض لأنه يمنع رؤية الشمس . ﴿اللغو﴾ : الساقط الذي لا يعتد به سواء كان كلاماً أو غيره ولغو الطائر : تصويته .

سَبَبُ التَّزْوِيلِ : أ - جاء جماعة من الأنصار فيهم عمر بن الخطاب إلى رسول الله ﷺ فقالوا : أفتنا في الخمر والميسر فأنهنا مذهبة للعقل مسلبة للآل فانزل الله ﴿يسألونك عن الخمر والميسر . .﴾ الآية .

ب - عن ابن عباس قال : لما أنزل الله ﴿ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن﴾ انطلق من كان عنده مال يتيم فعزل طعامه من طعامه وشرابه من شرابه ، فجعل يفضل الشيء من طعامه فيجس له حتى يأكله أو يفسد واشتد ذلك عليهم فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فانزل الله ﴿ويسألونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير . .﴾ الآية .

ج - عن أنس أن اليهود كانت إذا حاضت منهم امرأة أخرجوها من البيت فلم يؤاكلوها ولم يشاربوها ولم يجامعوها في البيت ، فسل رسول الله ﷺ عن ذلك فانزل الله عز وجل ﴿ويسألونك عن المحيض قل هو أذى . .﴾ الآية .

* يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكَ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٢٠﴾ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ

النَّفْسِ الْيَسِيرِ : ﴿يسألونك عن الخمر والميسر﴾ أي يسألونك يا محمد عن حكم الخمر وحكم القمار ﴿قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس﴾ أي قل لهم إن في تعاطي الخمر والميسر ضرراً عظيماً وإثمًا كبيراً ومنافع مادية ضئيلة ﴿وإنهما أكبر من نفعهما﴾ أي وضررها أعظم من نفعهما فإن ضياع العقل وذهاب المال وتعريض البدن للمرض في الخمر ، وما يجره القمار من خراب البيوت ودمار الأسر وحدوث العداوة والبغضاء بين اللاعبين ، كل ذلك محسوس مشاهد وإذا قيس الضرر القادح بالنفع النافه ظهر خطر المنكر الخبيث ﴿ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو﴾ أي ويسألونك ماذا ينفقون وماذا يتركون من أموالهم ؟ قل لهم : أنفقوا الفاضل عن الحاجة ولا تنفقوا ما تحتاجون إليه وتضعوا أنفسكم ﴿كذلك يبين الله لكم الآيات﴾ أي كما يبين لكم الأحكام يبين لكم المنافع والمضار والحلال والحرام ﴿لعلكم تتفكرون﴾ في الدنيا والآخرة أي لتفكروا في أمر الدنيا والآخرة فتعلموا أن الأولى فانية والآخرة باقية فتعملوا لما هو

(١) المسحاح للجوهري مادة حرث .

الْيَتَمَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَلَمَّخُوا نَفْسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبَتْكُمْ إِنْ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾ وَلَا تَتَّبِعُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَئِمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَبَيِّنَ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٦١﴾ وَسِعَلُونَاكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَرَلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ

أصلح ، والعامل من أثر ما يبقى على ما يفنى . «ويسألونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير» أي ويسألونك يا محمد عن مخالطة اليتامى في أموالهم أيخاطبواهم أم يعتزلونهم ؟ فقل لهم : مداخلتهم على وجه الإصلاح خير من اعتزالهم ﴿٦٠﴾ وإن تخالطوهم فسلطوهم ﴿٦١﴾ أي إذا خلطهم أموالهم بأموالكم على وجه المصلحة لهم فهم إخوانكم في الدين ، وأخوة الدين أقوى من أخوة النسب ، ومن حقوق هذه الأخوة المخالطة بالإصلاح والنفع ﴿والله يعلم المقصد من المصلح﴾ أي والله تعالى أعلم وأدرى بمن يقصد بمخالطتهم الخيانة والإفساد لأموالهم ، ويعلم كذلك من يقصد لهم الإصلاح فيجازي كلاً بعمله ﴿ولو شاء الله لأعتبكم﴾ أي لو شاء تعالى لأوقعكم في الحرج والمشقة وشدد عليكم ولكنه يسر عليكم الدين وسهله رحمة بكم ﴿إن الله عزيز حكيم﴾ أي هو تعالى الغالب الذي لا يمتنع عليه شيء الحكيم فما يشرع لعباده من الأحكام ثم قال تعالى محذراً من زواج المشرك اللواتي ليس هن دين سواي ﴿ولا تتكهنوا المشركات حتى يؤمن﴾ أي لا تتزوجوا أيها المسلمون بالمشركات من غير أهل الكتاب حتى يؤمن بالله واليوم الآخر ﴿ولأمة مؤمنة خير من مشرك ولو أعجبكم﴾ أي ولأمة مؤمنة خير وأفضل من حرة مشركة ، ولو أعجبكم المشرك بجمالها ومالها وسائر ما يوجب الرغبة فيها من حسب أو جاه أو سلطان ﴿ولا تتكهنوا المشركين حتى يؤمنوا﴾ أي ولا تزوجوا بناتكم من المشركين - وثنيين كانوا أو أهل كتاب - حتى يؤمنوا بالله ورسوله ﴿ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم﴾ أي ولأن تزوجوهن من عبد مؤمن خير لكم من أن تزوجوهن من حر مشرك مهما أعجبكم في الحسب والنسب والجمال ﴿أولئك يدعون إلى النار﴾ أي أولئك المذكورون من المشركين والمشركات الذين حرمت عليكم مصاهرتهم ومناكحتهم يدعونكم إلى ما يوصلكم إلى النار وهو الكفر والفسوق فحذركم ألا تتزوجوا منهم ولا تزوجوهم ﴿والله يدعو إلى الجنة والمغفرة بإذنه﴾ أي هو تعالى يريد بكم الخير ويدعوكم إلى ما فيه سعادتهم وهو العمل الذي يوجب الجنة ومغفرة الذنوب ﴿وبين آياته للناس لعلهم يتذكرون﴾ أي يوضح حججه وأدلة للناس ليتذكروا فيميزوا بين الخير والشر والخير والطيب . . ثم بين تعالى أحكام الحيض فقال ﴿ويسألونك عن المحيض قل هو أذى﴾ ويسألونك يا محمد عن إتيان النساء في حالة الحيض أم يحرم ؟ فقل لهم : إنه شيء مستقر ومعاشرتهم في هذه الحالة فيه أذى للزوجين ﴿فأعتزلوا النساء في الحيض﴾ أي اجتنبوا معاشرته النساء في حالة الحيض ﴿ولا تقربوهن

حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿١٣٨﴾ نَسِئُوا ذُرِّيَّتَكُمْ فَأَتُوا هَرَمَكُمْ أَنْ تَنْتَفِعُوا بِأَنْفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَبَيَّرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾ وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَرْضَةً لَا يَمَسُّكُمْ أَنْ تَبْرُوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٤٠﴾ لَا يُوَاحِدُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُوَاحِدُكُمْ بِمَا كَذَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٤١﴾

حتى يَطْهَرُونَ ﴿١٣٨﴾ أي لا تجامعوهن حتى ينقطع عنهن دم الحيض ويفتسلن . والمراد التنبيه على أن الغرض عدم المعاشرة لا عدم القرب منهن وعدم مؤاكلتهن ومجالستهن كما كان يفعل اليهود إذا حاضت عندهم المرأة ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ أي فإذا تطهرن بالله فأتوهن في المكان الذي أحله الله لكم ، وهو مكان النسل والولد القَبِيل لا الدبر ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ أي يحب التائبين من الذنوب ، المنتهزين عن الفواحش والأقذار ﴿فَنَسِئُوا ذُرِّيَّتَكُمْ فَأَتُوا هَرَمَكُمْ أَنْ تَنْتَفِعُوا بِأَنْفُسِكُمْ﴾ أي نسئوكم مكان زرعكم وموضع نسلكم وفي أرحامهن يتكوّن الولد ، فأتوهن في موضع النسل والذرية ولا تتعلوهن إلى غيره قال ابن عباس : « اسق نباتك من حيث ينبت » ومعنى ﴿أَتَى شَيْئَكُمْ﴾ أي كيف شئتم قائمة وقاعدة ومضطجعة بعد أن يكون في مكان الحوت « الفرج » وهو ردّ لقول اليهود : إذا أتى الرجل امرأته في قُبُلها من دبرها جاء الولد أحول ﴿وَقَدِمُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي قدموا صالح الأعمال التي تكون لكم ذخراً في الآخرة ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ﴾ أي خافوا الله باجتناب معاصيه وأيقنوا بأن مصيركم إليه فيجازيكم بأعمالكم ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي بشرهم بالفوز العظيم في جنات النعيم ﴿وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾ أي لا تجعلوا الحلف بالله سبباً مانعاً عن فعل الخير فتعملوا باليمين بأن يقول أحدهم : قد حلفتُ بالله ألا أفعله وأريد أن أبرّ بيمينتي بل افعلوا الخير وكفّروا عن أيمانكم قال ابن عباس : لا تجعلوا لله عرضة ليمينك أن لا تصنع الخير ولكن كفر عن يمينك واصنع الخير ﴿وَأَنْ تَبْرُوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ﴾ أي لا تجعلوا تعالى سبباً مانعاً عن البر والتقوى والإصلاح بين الناس وقد نزلت في « عبد الله بن رواحة » حين حلف ألا يكلم ختنه « النعمان بن بشير » ولا يصلح بينه وبين أخته ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ أي سميع لأقوالكم عليم بأحوالكم .. ثم قال تعالى ﴿لَا يُوَاحِدُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ أي لا يواحدكم بما جرى على لسانكم من ذكر اسم الله من غير قصد الحلف كقول أحدهم : بلى والله ، ولا والله لا يقصد به اليمين ﴿وَلَكِنْ يُوَاحِدُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبَكُمْ﴾ أي يواحدكم بما قصدتم إليه وعقدتم القلب عليه من الإيمان إذ احتشمت فيها ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ أي واسع المغفرة لا يعاجل عباده بالعقوبة .

(١) وقيل المعنى : لا تكثرُوا الحلف فتجعلوا الله هدفاً لأيمانكم يتنلونه اسمه الأعظم في كل شيء قليل أو كثير ، عظيم أو فقير إرادة أن تبروا وتتقوا وتصلحوا فإن الحلف لا يكون براً ولا تقياً .

البلاغة : ١ - ﴿يسألونك عن الخمر والميسر﴾ فيه إيجاز بالحذف أي عن شرب الخمر وتعاطي الميسر .

٢ - ﴿وإنهما أكبر من نفعهما﴾ هذا من باب التفصيل بعد الإجمال وهو ما يسمى في البلاغة بـ « الإطناب » .

٣ - ﴿كذلك يبين الله لكم الآيات﴾ فيه تشبيه مرسل مجمل .

٤ - ﴿المفسد من المصلح﴾ في الآية طباق بين كلمة « المفسد » و « المصلح » وهو من المحسنات البديعية .

٥ - ﴿يدعون إلى النار والله يدعو إلى الجنة﴾ كذلك يوجد طباق بين كلمة « النار » وكلمة « الجنة » .

٦ - ﴿قل هو أذى﴾ فيه تشبيه بليغ حيث حذف أداة التشبيه ووجه الشبه فأصبح بليغاً وأصله الخيض شيء مستقذر كالأذى فحذف ذلك مبالغة على حد قولهم : عليّ أسد .

٧ - ﴿ولا تقربوهن﴾ كناية عن الجماع .

٨ - ﴿نسلؤكم حرث﴾ على حذف مضاف أي موضع حرث أو على سبيل التشبيه فالمرأة كالأرض ، والنطفة كالبدن ، والولد كالنبات الخارج ، فالحرث بمعنى المحترث سمي به على سبيل المبالغة .

الفواصل : الأولى : تسمى الخمر أم الخبائث لأنها سبب في كل فعل قبيح ، روى النسائي عن عثمان رضي الله عنه أنه قال « اجتنبوا الخمر فإنها أم الخبائث ، إنه كان رجل ممن قبلكم متعبد ففعلته امرأة غوية فأرسلت إليه جاريتها فقالت له : إنا ندعوك للشهادة فانطلق مع جاريتها ، ففطقت كلما دخل باباً أغلقت دونه حتى أفضي إلى امرأة وضيفة ، عندها غلام وباطية خر فقالت : إني ما دعوتك للشهادة ولكن دعوتك لتقع عليّ أو تشرب من هذه الخمر كأساً أو تقتل هذا الغلام ، قال فاسقني من هذه الخمر كأساً فسقته كأساً فقال : زيدوني فزادوه فلم يبرح حتى وقع عليها وقتل النفس ، فاجتنبوا الخمر فإنها والله لا يجمع الإيمان وإدمان الخمر إلا ليوشك أن يخرج أحدهما صاحبه .

الثانية : كيف يكون في الخمر منافع مع أنها تذهب بالعقل والمال ؟ والجواب أن المراد بالمنافع في الآية « المنافع المادية » حيث كانوا يتاجرون بها فيربحون منها الربح الفاحش ويحتمل أن يراد بالنعيم تلك اللذة والنشوة المزعومة التي عبر عنها الشاعر بقوله :

ونشربها ففتركتنا ملوكاً وأسداً ما ينهتنا اللقاء

قال القرطبي : وشارب الخمر يصير ضحكة للعلاء فيلعب ببوله وعذرنه وربما يسح وجهه حتى رؤي بعضهم يسح وجهه ببوله ويقول : اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين ورؤي بعضهم

والكلب يلحس وجهه وهو يقول : أكرمك الله كما أكرمتي^(١)

الثالثة : قال الزخشي : ﴿فاعتزلوا النساء﴾ «من حيث أمركم الله» ﴿فاتوا حركم أنى شئتم﴾ من الكنايات اللطيفة والتعريضات المستحسنة ، وهذه وأشباهها في كلام الله آداب حسنة ، على المؤمنين أن يتعلموها ويتأدبوا بها ويتكلفوا مثلها في محاورتهم ومكاتبتهم^(٢) .

قال الله تعالى : ﴿للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر . . إلى . . وتلك حدود الله يبينها لقوم يعلمون﴾

المناسبة : ذكر تعالى في الآيات السابقة بعض الأمراض الاجتماعية التي تنخر جسم الأمة وتخل عرى الجماعة وتوقع بينهم العداوة والبغضاء كالخمر والميسر ، ثم انتقل إلى الحديث عن الأسرة باعتبار أنها النواة الأولى لبناء المجتمع الفاضل ، فبصلاح الأسرة يصلح المجتمع ويفسدها يفسد المجتمع ، وابتداء من أحكام الأسرة بالعلاقة الزوجية وبثه على ضرورة أن يكون الاختيار على أساس الدين لظلال العلاقة موثقة بروابط المودة والرحمة والإخلاص ، فالشركة لا يحل لها أن تكون في حجر المسلم ، والمؤمنة لا يحل لها أن تكون تحت سلطان الرجل المشرك ولهذا حرم الإسلام الزواج بالمشركات وتزويج المشركين بالمؤمنات ، ثم بين في هذه الآيات الكريمة بعض الأمراض التي تفلج بالأسرة وتهدد كيانها فذكر منها الإيلاء ، والطلاق ، والخلع وبين العلاج الناجع لمثل هذه المشاكل التي تقوض بنيان الأسرة .

اللفظ : ﴿يؤلون﴾ الإيلاء لغة : الخلف يقال : آلى يؤلى إيلاءً قال الشاعر :

فأليت . لا أنفك أحدو قصيدة تكون وإيائها بها مثلاً بعدي

وفي الشرع : اليمين على ترك وطء الزوجة ﴿تربص﴾ التريص : الانتظار ومنه ﴿قل تربصوا فإني معكم من المتربصين﴾ أي انتظروا ﴿فأهوا﴾ الفهاء : الرجوع ومنه قيل للظل فيء لأنه يرجع بعد أن تقلص قال الفراء : العرب تقول فلان سريع الفهاء أي سريع الرجوع بعد الغضب قال الشاعر :

ففاءت ولم تقض الذي أقبلت له ومن حاجة الإنسان ما ليس قاضياً

﴿قروء﴾ جمع قرء اسم يقع على الحيض والطمهر فهو من الأضداد وأصل القرء : الاجتماع سمي به الحيض لاجتماع الدم في الرحم قال في القاموس : القرء بالفتح ويضم : الحيض والطمهر والوقت ، وجمع الطهر قروء ، وجمع الحيض أقرء ﴿بعولتهن﴾ جمع بعل ومعناه الزوج ﴿وهذا بعلي شيخاً﴾ والمرأة بعلة ﴿درجة﴾ الدرجة : المنزلة الرفيعة ﴿الطلاق﴾ مصدر طلق المرأة ومعنى الطلاق : حل عقد النكاح وأصله الانطلاق والتخليه يقال : ناقة طالق أي مهملة تركت في المرعى بلا قيد ولا راعي ، فسميت المرأة المخلى سبيلها طالقاً لهذا المعنى ﴿تسريح﴾ التسريح : إرسال الشيء ومنه تسريح الشعر ليخلص البعض من

البعض ، وسُرح الماشية أرسلها قال الراغب : والتسريح في الطلاق مستعارٌ من تسريح الإبل كالطلاق مستعار من إطلاق الإبل (١) .

سَبَبُ التَّرْوَل : كان الرجل في الجاهلية يطلق امرأته ما شاء من الطلاق ثم يراجعها قبل أن تنقضي عدتها ولو طلقها ألف مرة كان له الحق في مراجعتها ، فعمد رجل لامرأته فقال لها : لا أويك ولا أدعك تحلين قالت : وكيف ؟ قال أطلقك فإذا دنا مضى عدتك راجعتك ، فشكت المرأة أمرها للنبي ﷺ فانزل الله ﴿الطلاق مرتان﴾ الآية .

لِلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرِيصَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٨﴾ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٩﴾ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لهنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيُعْلِتْنَهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَالرِّجَالُ عَلَيْهِمْ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٠﴾ الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ

الْمُفْسِير : ﴿الذين يؤلون من نسائهم تريض أربعة أشهر﴾ أي للذين يجلفون ألا يجامعوا نساءهم للإضرار بهن انتظار أربعة أشهر ﴿فلن فادوا فإن الله غفور رحيم﴾ أي إن رجعوا إلى عشرة أزواجهن بالمعروف - وهو كناية عن الجماع - أي رجعوا عن اليمين إلى الوطء فإن الله يفر ما صدر منهم من إساءة ويرحمهم ﴿وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع عليم﴾ أي وإن صموا على عدم العاشرة والامتناع عن الوطء فإن الله سميع لأقوالهم عليم بنياتهم ، والمراد من الآية أن الزوج إذا حلف ألا يقرب زوجته تنتظره الزوجة مدة أربعة أشهر فإن عاشرها في المدة فيها ونعمت ويكون قد حنث في يمينه وعليه الكفارة ، وإن لم يعاشرها وقعت الفقرة والطلاق يمضي تلك المدة عند أبي حنيفة ، وقال الشافعي : ترفع أمره إلى الحاكم فيأمره إما بالقيئة أو الطلاق فإن امتنع عنها طلق عليه الحاكم هذا هو خلاصة حكم الإيلاء . ثم قال تعالى مبيناً أحكام العدة والطلاق الشرعي ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ أي الواجب على المطلقات الحرائر المدخول بهن أن ينتظرن مدة ثلاثة أطهار - على قول الشافعي ومالك - أو ثلاث حيض على قول أبي حنيفة وأحمد ثم تنزوج إن شاءت بعد انتهاء عدتها ، وهذا في المدخول بها أما غير المدخول بها فلا عدة عليها لقوله تعالى ﴿فإيا لكم عليهن من عدة﴾ ﴿ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن﴾ أي لا يباح للمطلقات أن يتجنبن ما في أرحامهن من حمل أو حيض استعجالاً في العدة وإبطالاً لحق الزوج في الرجعة ﴿إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر﴾ أي إن كن حقاً مؤمنات بالله ويخشين من عقابه ، وهذا تهديد لهن حتى يجبرن بالحق من غير زيادة ولا نقصان لأنه أمر لا يعلم إلا من جهتهن ﴿ويعولتهن أحق بردهن﴾ في ذلك إن أرادوا إصلاحاً أي وأزواجهن أحق بهن في الرجعة من التزويج للأجانب إذا لم تنقض عدتهن

بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِعُ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٠٧﴾ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا حِلَّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَتَكَبَّرَ زَوْجًا غَيْرَهُ إِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ بَيْنَهُمَا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٠٨﴾

وكان الغرض من الرجعة الإصلاح لا الإضرار، وهذا في الطلاق الرجعي ﴿ولهنّ مثل الذي عليهن﴾ بالمعروف أي وهنّ على الرجال من الحق مثل ما للرجال عليهن ، بالمعروف الذي أمر تعالى به من حسن العشرة وترك الضرر ونحوه ﴿وللرجال عليهنّ درجة﴾ أي وللرجال على النساء ميزة وهي فيما أمر تعالى به من القوامه والإنفاق والإمرة ووجوب الطاعة فهي درجة تكليفه ولا تشريف لقوله تعالى ﴿إنّ أكرمكم عند الله اتقاكم﴾ ﴿والله عزيز حكيم﴾ أي غالب ينتقم ممن عصاه حكيم في أمره وتشريعه ثم بيّن تعالى طريقة الطلاق الشرعية فقال ﴿الطلاق مرتان فإمساكاً بمعروف أو تسريع بإحسان﴾ أي الطلاق المشروع الذي يملك به الزوج الرجعة مرتان وليس بعدها إلا المعاشرة بالمعروف مع حسن المعاملة أو التسريع بإحسان بالا يظلمها من حقها شيئاً ولا يذكرها سوء ولا يفر الناس عنها ﴿ولا يحلّ لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً﴾ أي لا يحلّ لكم أي الأزواج أن تأخذوا مما دفعتم إليهن من المهور شيئاً ولو قليلاً ﴿إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله﴾ أي إلا أن يخاف الزوجان سوء العشرة ألا يرضيا حقوق الزوجية التي أمر الله تعالى بها ﴿فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به﴾ أي فإن خفتم سوء العشرة بينهما وأرادت الزوجة أن تحتل بالنزول عن مهرها أو بدفع شيء من المال لزوجها حتى يطلقها فلا إثم على الزوج في أخذه ولا على الزوجة في بذله ﴿تلك حدود الله فلا تعتدوها﴾ أي هذه الأحكام العظيمة من الطلاق والرجعة والخلع وغيرها هي شرائع الله وأحكامه فلا تخالفوها ولا تتجاوزوها إلى غيرها مما لم يشرعه الله ﴿ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون﴾ أي من خالف أحكام الله فقد عرّض نفسه لسخط الله وهو من الظالمين المستحقين للعقاب الشديد ﴿فإن طلقها فلا حلّ له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره﴾ أي فإن طلق الرجل المرأة ثلاث مرة فلا حلّ له بعد ذلك حتى تتزوج غيره وتطلق منه ، بعد أن يلق عسيلتها وتلق عسيلته كما صرح به الحديث الشريف ، وفي ذلك زجر عن طلاق المرأة ثلاثاً لمن له رغبة في زوجته لأن كل ذي مروءة يكره أن يفرش امرأته آخر ﴿فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا إن ظنا أن يقيما حدود الله﴾ أي إن طلقها الزوج الثاني فلا بأس أن تعود إلى زوجها الأول بعد انقضاء العدة إن كان ثمة دلائل تشير إلى الوفاق وحسن العشرة ﴿وتلك حدود الله بينهنّ لقوم يعلمون﴾ أي تلك شرائع الله وأحكامه يوضحها وبينها للنبي العلم والفهم الذين ينظرون في عواقب الأمور .^(١)

(١) انظر الحكمة التشريعية للطلاق في كتابنا روائع البيان ١/ ٣٤٣ .

البَلَاغَةُ : ١ - ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ خرج الخبر عن ظاهره إلى معنى الوعيد والتهديد .

٢ - ﴿وَالْمُطْلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ﴾ خبرٌ في معنى الأمر وأصل الكلام وليربصُ المطلقاتُ قال الزغشري : وإخراج الأمر في صيغة الخبر تأكيدٌ للأمر وإشعارٌ بأنه مما يجب أن يتلقى بالمسارعة إلى امتثاله ، فكأنهن امتثلن الأمر فهو يخبر عنه موجوداً ، وبنائوه على المبتدأ مما زاده فضل تأكيداً^(١) .

٣ - ﴿إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ ليس الغرض منه التقييد بالإيمان بل هو للتسهيل وتحويل الأمر في نفوسهن .

٤ - ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ﴾ فيه إيجاز وإيداع لا يخفى على المتمكن من علوم البيان ، فقد حذف من الأول بقرينة الثاني ، ومن الثاني بقرينة الأول والمعنى : لهنَّ على الرجال من الحقوق مثل الذي للرجال عليهن من الحقوق ، وفيه من المحسنات البديعية أيضاً « الطلاق » بين « لهنَّ » و « عليهنَّ » وهو طباق بين حرفين .

٥ - ﴿فَإِمْسَاكِنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ بين لفظ « إمساك » ولفظ « تسريع » طباقاً أيضاً .

٦ - ﴿تَلَكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ وضع الاسم الجليل موضع الضمير لتسرية المهابة وإدخال الروعة في النفوس ، وتعقيبُ النهي بالوعيد للمبالغة في التهديد .

٧ - ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ قصر صفة على موصوف .

فَكَايِدُهُ : أول خلع كان في الإسلام في امرأة (ثابت بن قيس) أتت رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله : لا يجمع الله رأسي ورأس شيء أبداً ، والله ما أعيب عليه في خلق ولا دين ولكن أكره الكفر بعد الإسلام فقال لها عليه السلام : أتدين عليه حقيقته ؟ قالت : نعم ففرقَ بينهما .

لطيفة : روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : إني لأحب أن أتزين لأمرأتي كما تتزين لي لأن الله تعالى يقول ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ .

قال الله تعالى : ﴿وَإِذَا طَلَقْتِ الْمَرْأَةَ فَبَلِّغِي أَجَلَهُنَّ . . . إِلَى . . . وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾
من آية (٢٣١) إلى نهاية آية (٢٣٢) .

الْمَنَاسِكَةُ : لا تزال الآيات الكريمة تتحدث عن أحكام الطلاق وتوضح طريقته وشروطه وأدابه وتنتهي عن الإيذاء والإضرار فوجه المناسبة إذاً ظاهر .

اللُغَاةُ : ﴿فَبَلِّغِي أَجَلَهُنَّ﴾ أي قاربن من الانتهاء من العدة ﴿ضُرَارًا﴾ أي بقصد الإضرار قال القفال : الضرار هو المضارة كقوله ﴿مَسْجِدًا ضُرَارًا﴾ أي ليضاروا المؤمنين ﴿تَعْمَلُوهُنَّ﴾ العضل : المنع

والتضييق يقال : أعضل الأمر أي أشكل وضاعت فيه الحيل وداء عُضَال أي عسير أعياء الأطباء قال الأزهرى : وأصله من عضلت الناقة إذا نشب ولدها فلم يسهل خروجه^(١) ﴿يعوظه﴾ يوصى ويؤمر به ﴿أزكى﴾ أنقى وأنفع يقال : زكا الزرع إذا نما بكثرة وبركة ﴿وأطهر﴾ الطهارة : التنزه عن الدنس وللعاصي .

سَبَبُ النَّزُولِ : روي أن «معقل بن يسار» زوج أخته رجلاً من المسلمين على عهد النبي ﷺ فكانت عنده ما كانت ثم طلقها تطليقة لم يراجعها حتى انقضت العدة ، فهو بها وهو يتة ثم خطبها مع الخطاب فقال له : يا لكع «أي يا لثيم» أكرمتك بها وزوجتك فطلقتها !! والله لا ترجع إليك أبداً فعلم الله حاجته إليها وحاجتها إلى بعْلِها فأنزل الله ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ...﴾ الآية فلما سمعها معقل قال : سمعاً لربي وطاعة ثم دعاه فقال : أزوجك وأكرمك^(٢) .

وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَمْ يَكُونَنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَحُونَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تَمْسِكُوهُنَّ ضَرَاراً لِّتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا إِلَهَ إِلَّا إِلَهُكُمْ وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ بِعَظْمِكُمْ بِهِ وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣١﴾ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ

النَّفْسِيبِير : ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ أي إذا طلقتم يا معشر الرجال النساء طلاقاً رجعياً وقاربين انقضت العدة ﴿فَلَمْ يَكُونَنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَحُونَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ أي فراجعوهن من غير ضرار ولا أذى أو اتركوهن حتى تنقضي عدتهن بإحسان من غير تطويل العدة عليهن ﴿وَلَا تَمْسِكُوهُنَّ ضَرَاراً لِّتَعْتَدُوا﴾ أي لا تراجعوهن لإرادة الإضرار بهن لتظلموهن بالإجلاء إلى الافتداء ، وفيه زجر لما كان عليه الناس حيث كان الزوج يترك المعتدة حتى إذا شارفت انقضاء العدة يراجعها للإضرار بها ليطول عليها العدة لا للرجعة فيها ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ أي من يمسكها للإضرار بها أو ليكرهها على الافتداء فقد ظلم بذلك العمل نفسه لانه عرضها لعذاب الله ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُواً﴾ أي لا نهضوا بأحكام الله وأوامره ونواهيه فتجعلوا شريعته مهزوءاً بها بمخالفتكم لها ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ﴾ أي اذكروا فضل الله عليكم بهدايتكم للإسلام وما أنعم به عليكم من القرآن العظيم والسنة المطهرة ﴿بِعَظْمِكُمْ بِهِ﴾ أي يرشدكم ويذكركم بكتابه وهدي رسوله إلى سعادتكم في الدارين ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ أي خافوا الله وراقبوه في أعمالكم واعلموا أنه تعالى لا تخفى عليه خافية من أحوالكم ثم أمر تعالى الأولياء بعدم عضل النساء الراغبات في العودة إلى أزواجهن فقال ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ أي إذا طلقتم النساء وانقضت عدتهن ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ

(١) تهذيب اللغة مادة عضل . (٢) رواه البخاري وانظر التاج ٦٣/٤ .

كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾

أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف، أي فلا تمنعوهن يا معشر الأولياء من العودة لازواجهن إذا صلحت الأحوال بين الزوجين وظهرت أمارات الندم ورضي كل منهما العودة لصاحبه والسير بما يرضي الله، ذلك يوعظه من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر، أي ما نهيتكم عنه من الإضرار والعضل ينصح به ويوعظ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر لأنه هو المنتفع بالمواظب الشرعية، ذلكم أزكى لكم وأطهر، أي الاعتاظ بما ذكر والتمسك بأوامر الله خير وأنفع لكم وأطهر من الأثام وأوضار الذنوب، والله يعلم وأنتم لا تعلمون، أي والله يعلم ما هو أصلح لكم من الأحكام والشرائع وأنتم لا تعلمون ذلك، فامتثلوا أمره تعالى ونهيه في جميع ما تأتون وما تدرؤن.

البَلاغة : ١ - «فبلغن أجلهن» أي قاربن انقضاء عدتهن أطلق اسم الكل على الأكثر فهو مجاز مرسل لأنه لو انقضت العدة لما جاز له إسماؤها والله تعالى يقول «فأمسكوهن بمعروف».

٢ - «واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة» هو من باب عطف الخاص على العام لأن النعمة يراد بها نعم الله والكتاب والسنة من أفراد هذه النعم.

٣ - «واعلموا أن الله بكل شيء عليم» بين كلمة «اعلموا» و«عليم» من المحسنات البديعية ما يسمى بجناس الاشتقاق.

٤ - «أن ينكحن أزواجهن» يراد بأزواجهن «المطلقين» لمن فهو من باب المجاز المرسل والعلاقة اعتبار ما كان.

فائدة : قال الإمام الفخر : الحكمة في إثبات حق الرجعة أن الإنسان ما دام مع صاحبه لا يدري هل تشق عليه المفارقة أولا؟ فإذا فارقه فعند ذلك يظهر فلو جعل الله الطلقة الواحدة مانعة من الرجوع لعظمت المشقة على الإنسان إذ قد تظهر المحبة بعد المفارقة، ثم ما كان كمال التجربة لا يحصل بالمرة الواحدة أثبت تعالى حق المراجعة مرتين، وهذا يدل على كمال رحمته تعالى ورأفته بعباده^(١).

قال الله تعالى : «والوالدات يرضعن أولادهن حولين .. إلى .. ولا تتوسا الفضل بينكم إن الله بما من آية (٢٣٣) إلى نهاية آية (٢٣٧).

تعملون بصبر»

المناسبة : لما ذكر تعالى جملة من الأحكام المتعلقة بالنكاح والطلاق والعدة والرجعة والعقل، ذكر في هذه الآية الكريمة حكم الرضاع لأن الطلاق يحصل به الفراق فقد يطلق الرجل زوجته ويكون لها طفل ترضعه وربما أضعاءت الطفل أو حرمت الرضاع انتقاماً من الزوج وإيذاء له في ولده، لذلك وردت

هذه الآية لندب الوالدات المطلقات إلى رعاية الأطفال والاهتمام بشأنهم ، ثم أعقب ذلك ببيان حكم الفراق بين الزوجين بالولت وما يجب على المرأة من العدة فيه رعاية لحق الزوج ، كما ذكر تعالى موضوع خطبة المرأة في حالة العدة ، وموضوع استحقاق المرأة لنصف المهر أو كامل المهر بعد الفراق أو الطلاق .

اللغز : ﴿فَصَالَا﴾ الفصال والفصل : الفطام سمي به لأن الولد يتفصل عن لبن أمه إلى غيره من الأقوات قال الميرد : الفصال أحسن من الفصل لأنه إذا انفصل عن أمه فقد انفصلت عنه فينبغي فصال كالقتال والضراب ﴿تَشَاوَرَا﴾ التشاور : استخراج الرأي ومثله المشاورة والمشورة مأخوذ من الشَّوْر وهو استخراج العسل ﴿يَذَرُونَ﴾ يتركون وهذا الفعل لا يستعمل منه الماضي ولا المصدر ﴿عَرَضْتُمْ﴾ التعريض : الإيحاء والتلويح من غير كشف وإظهار، مأخوذ من عرض الشيء أي جانبه كقول الفقير للمحسن : جئت لأنظر إلى وجهك الكريم ﴿خُطِبَ﴾ بكسر الخاء طلب النكاح وبالضم الموعظة كخطبة الجمعة والعديد ﴿أَكُنْتُمْ﴾ سترتم وأضرمت والإكثان : السر والخلفاء ﴿عَقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ من العقد وهو الشد وفي المثل « يا عاقد اذكر حلا » قال الراغب : العقدة اسم لما يعقد من نكاح أو يمين أو غيرها ﴿حَلِيمٌ﴾ يهمل المعقوبة فلا يجعل بها للعاصي ﴿المقتر﴾ الفقير يقال : اقتر الرجل إذا افتقر .

سَبَبُ التَّرْوِيل : روي أن رجلاً من الأنصار تزوج امرأة من بني حنيفة ولم يسم لها مهرأ ثم طلقها قبل أن يسها فنزلت الآية ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ﴾ فقال له النبي ﷺ (مَتَّعَهَا وَلَوْ بَقِلْنَسُوهُنَّ) (١) .

* وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِيمَ الرِّضَاعَةُ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ وَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ وَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ

التفسير : ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين﴾ أي الواجب على الأمهات أن يرضعن أولادهن لمدة سنتين كاملتين ﴿لمن أراد أن ينعم الرضاعة﴾ أي إذا شاء الوالدان إتمام الرضاعة ولا زيادة عليه ﴿وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف﴾ أي وعلى الأب نفقة الوالدات المطلقات وكسوتهن بما هو متعارف بدون إسراف ولا تقصير لتقوم بخدمته حق القيام ﴿لا تكلف نفس إلا وسعها﴾ أي تكون النفقة بقدر الطاقة لأنه تعالى لا يكلف نفساً إلا وسعها ﴿لا تضار والدة ولدها ولا مولود له ولده﴾ أي لا يضرب الوالدان بالولد فيقرطاً في تهده ويقصراً في ما ينبغي له ، أو يضار أحدهما الآخر بسبب الولد فتفرض الأم لإرضاعه لنضر أباه بتربيته ، ويتترع الأب الولد منها إضراراً بها مع رغبتها في إرضاعه ليغبط أحدهما صاحبه ، قاله مجاهد ﴿وعلى الوارث مثل ذلك﴾ أي وعلى الوارث مثل ما على والد الطفل من الإنفاق على الأم والقيام بحقوقها وعدم الإضرار بها والمراد به وارث الأب وقيل : وارث الصبي ، والأول اختيار

ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا أَنْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَقْوَامًا اللَّهُ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٠٧﴾ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغَ أَجَلُهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٠٨﴾ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكُنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِيمٌ اللَّهُ أَنْتُمْ سَدَّ كُرُوهِنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ

الطبري ﴿فإن أرادا فصلاً عن تراضٍ منهما وتشاورٍ فلا جناح عليهما﴾ أي فإذا اتفق الوالدان على فطامه قبل الحولين ورأيا في ذلك مصلحة له بعد التشاور فلا إثم عليهما ﴿وإن أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم إذا سلمتم ما أنتم بالمعروف﴾ أي وإن أردتم أيها الآباء أن تطلبوا لمرضعة لولدكم غير الأم بسبب عجزها أو لإرادتها الزواج فلا إثم عليكم شريطة أن تدفعوا لها ما اتفقت عليه من الأجر ، فإن المرضع إذا لم تكرم لا تهتم بالطفل ولا تُعنى بولدها ﴿واتقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير﴾ أي راقبوا الله في جميع أفعالكم فإنه تعالى لا يخفى عليه شيء من أقوالكم وأحوالكم ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجًا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً﴾ أي على النساء اللواتي يموتن أزواجهن أن يكتبن في العدة أربعة أشهر وعشرة أيام حداً على أزواجهن وهذا الحكم لغير الحامل أما الحامل فعدتها ، وضع الحمل لقوله تعالى ﴿وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن﴾ ﴿فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف﴾ أي فإذا انقضت عدتهن فلا إثم عليكم أيها الأولياء في الإذن لمن بالزواج وفعل ما أباحه لمن الشرع من الزينة والتعرض للخطاب ﴿والله بما تعملون خبير﴾ أي عليم بجميع أعمالكم فيجازيكم عليها ﴿ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء﴾ أي لا إثم عليكم أيها الرجال في التعريض بخطبة النساء المتوفى عنهن أزواجهن في العدة ، بطريق التلميح لا التصريح قال ابن عباس : كقول الرجل : وددت أن الله يسر لي امرأة صالحة ، وإن النساء لمن حاجتي ﴿أو أكنتم في أنفسكم﴾ أي ولا إثم عليكم أيضاً فيما أخفيتوه في أنفسكم من رغبة الزواج بهن ﴿علم الله أنكم ستذكروهن ولكن لا تواعدوهن سراً إلا أن تقولوا قولاً معروفاً﴾ أي قد علم الله أنكم ستذكروهن في أنفسكم ولا تصيرون عنهن فرفع عنكم الحرج ، فأذكروهن ولكن لا تواعدوهن بالنكاح سراً إلا بطريق التعريض والتلويح وبالمعروف الذي أقره لكم الشرع ﴿ولا تزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله﴾ أي ولا تعقدوا عقد النكاح حتى تنتهي العدة ﴿واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه﴾ أي احذروا عقابه في مخالفتكم أمره ﴿واعلموا أن الله غفورٌ حلِيمٌ﴾ أي يحوذذب من أناب ولا يعاجل العقوبة لمن عصىه . ثم ذكر تعالى حكم المطلقة قبل

حَلِيمٌ ﴿٢٠﴾ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا رَحِمْتُمُوهُنَّ أَوْ تَفَرَّضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسَعِ قَدَرُهُمْ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ ۖ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴿٢١﴾ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٢﴾

المساس فقال ﴿لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة﴾ أي لا إثم عليكم أيها الرجال إن طلقتم النساء قبل المسيس «الجماع» وقبل أن تفرضوا لهن مهراً ، فالطلاق في مثل هذه الحالة غير محظور إذا كان لمصلحة أو ضرورة ﴿ومتعوهن﴾ على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين ﴿أي فإذا طلقتموهن فادفعوا لهن المتعة تطبيقاً لحاظهن وجبراً لوحشة الفراق ، على قدر حال الرجل في الغنى والفقر ، الموسر بقدر يساره ، والمعسر بقدر إحصاره ، تمتعاً بالمعروف حقاً على المؤمنين المحسنين﴾ وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم ﴿أي وإذا طلقتموهن قبل الجماع وقد كنتم ذكرتم لهن مهراً معيناً فالواجب عليكم أن تدفعوا نصف المهر المسعى لهن لأنه طلاق قبل المسيس﴾ إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح﴾ أي إذا أسقطت المطلقة حقها أو أسقطولي أمرها الحق إذا كانت صغيرة ، وقيل : هو الزوج لأنه هو الذي يملك عقدة النكاح وذلك بأن يساعها بكامل المهر الذي دفعه لها واختاره ابن جرير ، وقال الزعشري : القول بأنه الولي ظاهر الصحة ^(١) ﴿وإن تعفوا أقرب للتقوى﴾ الخطب عام للرجال والنساء قال ابن عباس : أقربها للتقوى الذي يعفو ﴿ولا تنسوا الفضل بينكم إن الله بما تعملون بصير﴾ أي لا تنسوا أيها المؤمنون الجميل والإحسان بينكم ، فقد ختم تعالى الآيات بالتذكير بعدم نسيان المودة والإحسان والجميل بين الزوجين ، فإذا كان الطلاق قد تم لأسباب ضرورية قاهرة فلا ينبغي أن يكون هذا قاطعاً لرباط المصاهرة وشائج القرى .

الْبَلَاغَةُ : ﴿والوالدات يرضعن﴾ أمرٌ أخرج مخرج الخبر مبالغة في الحمل على تحقيقه أي ليرضعن كالأية السابقة ﴿والمطلقات يتربصن﴾ .

٢ ﴿أن تسترضعوا أولادكم﴾ فيه إيجاز بالحذف أي تسترضعوا المراضع لأولادكم ، كما أن فيه الالتفات من الغيبة إلى الخطاب لأن ما قبله ﴿فإن أرادوا فصلاً﴾ وفائدة هذا الالتفات هز مشاعر الآباء نحو الأبناء .

٣ - ﴿ولا تعزما عقدة النكاح﴾ ذكر العزم للمبالغة في النهي عن مباشرة النكاح ، فإذا نهى عنه كان النهي عن الفعل من باب أولى .

(١) هذا القول مروى عن ابن عباس وهو مذهب مالك وقول الشافعي في القديم قال الناصر في تعليقه على كلام الزعشري : وصديق الزعشري أنه قول ظاهر الصحة ، عليه روث الحق وطلاوة الصواب لوجهه ستة أساقفا بالطف بيان فانظروا في الكشاف ١/ ٢١٧ .

٤ - ﴿مَا لَمْ تَمْسُوهُمْ﴾ كَتَى تعالى بالنس عن الجراح تأديباً للعباد في اختيار أحسن الألفاظ فيما يتخاطبون به .

٥ - ﴿وَأَنْ تَعْفُوا﴾ و﴿لَا تَنْسُوا الْفَضْل﴾ الخطاب عام للرجال والنساء ولكنه ورد بطريق التغليب .

٦ - ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ﴾ إظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لتربية المهابة والروعة .

الضوابط : الأولى : التعبير بلفظ «الوالدات» دون قوله «المطلقات» أو النساء المطلقات لاستعطفهن نحو الأولاد ، فحصول الطلاق لمن لا ينبغي أن يجرهن عاطفة الأمومة .

الثانية : أضاف تعالى الولد في الآية الكريمة إلى كل من الأبوين في قوله ﴿وَالِدَةٌ بَوْلَهُمَا﴾ و﴿مَوْلُودٌ بَوْلُهُ﴾ وذلك لطلب الاستعطف والإشفاق عليه ، فالولد ليس أجنبياً عن الوالدين هذه أمه وذاك أبوه فمن حقهما أن يشفقا عليه ولا تكون العداوة بينهما سبباً للإضرار به .

الثالثة : الحكمة في إيجاب المتعة للمطلقة هي جبر إباحاش الطلاق قال ابن عباس : إن كان معسراً متمتعاً بثلاثة أثواب ، وإن كان موسراً متمتعاً بخادم .

الرابعة : روي أن الحسن بن علي متع زوجته بعشرة آلاف درهم فقالت المرأة «متاع قليل من حبيب مفارق» وسبب طلاقه إياها ما روي أنه لما أصيب علي كرم الله وجهه وبويع الحسن بالخلافة قالت له : لتهنك الخلافة يا أمير المؤمنين ! فقال : يقتل علي وتظهرين الشبهة ؟ إذ هي فأنت طالق ثلاثاً ، فتبلغت بجلبابها وقعدت حتى انقضت عدتها فبعث إليها بعشرة آلاف متعة وبقية ما بقي لها من صداقها فقالت ذلك ، فلما أخبره الرسول بكى وقال : لولا أنني طلقتها ثلاثاً لأرجعتها^(١) .

قال الله تعالى : ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى .. إِلَى .. يَبَيِّنَ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ من آية (٢٣٨) إلى نهاية آية (٢٤٢)

المناسبة : توسطت آيات المحافظة على الصلاة خلال الآيات الكريمة المتعلقة بأحكام الأسرة وعلاقات الزوجين عند الطلاق أو الافتراق وذلك لحكمة بليغة ، وهي أن الله تعالى لما أمر بالعفو والتسامح وعدم نسيان الفضل بعد الطلاق بين بعد ذلك أمر الصلاة ، لأنها أعظم وسيلة إلى نسيان موموم الدنيا وأكدارها ولهذا كان ﷺ إذا حزبه همٌ فرع إلى الصلاة فالطلاق يؤلّد الشحنة والبغضاء ، والصلاة تدعو إلى الإحسان والتسامح وتنهى عن الفحشاء والمنكر ، وذلك أفضل طريق لتربية النفس الإنسانية .

اللغة : ﴿حَافِظُوا﴾ المحافظة : المداومة على الشيء والمواظبة عليه ﴿الْوَسْطَى﴾ الوسطى مؤنث

الأوسط ، ووسط الشيء خيره وأعدله قال أعرابي يمدح الرسول ﷺ :

يا أوسط الناس طراً في مفاخرهم وأكرم الناس أمراً برةً وأبا
﴿قانتين﴾ أصل القنوت في اللغة : المداومة على الشيء وقد خصه القرآن بالدوام على الطاعة والملازمة لها
على وجه الخشوع والخضوع قال تعالى ﴿يا مريم اقنتي لربك﴾ ﴿فرجالاً﴾ جمع راجل وهو القائم على
القدمين قال الراغب : اشتق من الرجل راجلٌ للماشي بالرجل ويقال : رجل راجلٌ أي قويٌّ على المشي^(١)
﴿ركباناً﴾ جمع راكب وهو من يركب القرس والذابة ونحوهما .

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴿٢٣٨﴾ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرَجَلًا أَوْ كَبْنَا فَمَازَا أَمِنْتُمْ
فَازْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٩﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ مِنكُمْ يُبْدُونَ أَرْوَاجًا وَصِيَةً لِأَزْوَاجِهِمْ
مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَا عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِهِمْ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ ﴿٢٤٠﴾ وَلِلْمُطَلَّاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿٢٤١﴾ كَذَلِكَ يبين الله لكم آياته لعلكم
تَعْلَمُونَ ﴿٢٤٢﴾

التفسير : ﴿حافظوا على الصلوات وال صلاة الوسطى﴾ أي واظبوا أيها المؤمنون وداوموا على
أداء الصلوات في أوقاتها وخاصة صلاة العصر فإن الملائكة تشهدا ﴿وقوموا لله قانتين﴾ أي داوموا على
العبادة والطاعة بالخشوع والخضوع أي قوموا لله في صلاتكم خاشعين ﴿فإن خفتهم فرجالاً أو ركبانا﴾ أي
فإذا كنتم في خوف من عدو أو غيره فصلوا ماشين على الأقدام أو راكبين على الدواب ﴿فإذا أمنتهم فاذكروا
الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون﴾ أي فإذا زال الخوف وجاء الأمن فاقبموا الصلاة مستوفية لجميع
الأركان كما أمركم الله وعلى الوجه الذي شرعه لكم وهذه كقوله ﴿فإذا أطمأننتهم فأتيمموا الصلاة﴾ والذكر
في الآية يرد به الصلاة الكاملة المستوفية للأركان قال الزمخشري : المعنى اذكروا بالعبادة كما أحسن إليكم
بما علمكم من الشرائع وكيف تصلون في حال الخوف والأمن . ثم قال تعالى مبيناً أحكام العلة ﴿والذين
يقولون منكم ويندرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج﴾ أي والذين يموتون من رجالكم
ويترون زوجاتهم على هؤلاء أن يوصوا قبل أن يموتوا بأن تمتع أزواجهم بعدهم حولاً كاملاً ، ينفق
عليهن من تركته ولا يخرجن من مساكنهن . وكان ذلك في أول الإسلام ثم نسخت المدة إلى أربعة أشهر
وعشرة أيام ﴿فإن خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف﴾ أي فإن خرجن خرجن مختارات
راضيات فلا إثم عليكم يا أولياء الميت في تركهن أن يفعلن ما لا ينكره الشرع كالترزين والتطيب والتعرض
للخطاب ﴿والله عزيز حكيم﴾ أي هو سبحانه غالب في ملكه حكيم في صنعه ﴿وللمطلقات متاع

(١) مفردات الراغب مادة رجل .

بالمعروف حقاً على المتقين ﴿أي واجباً على الأزواج أن يمتنع المطلقات بقدر استطاعتهم جبراً لو حشة الفراق وهذه المنفعة حتى لا يُلزم على المؤمنين المتقين لله﴾ وكذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون ﴿أي مثل ذلك البيان الشافي الذي يوجه النفوس نحو المودة والرحمة يبين الله سبحانه لكم آياته الدالة على أحكامه الشرعية لتعقلوا ما فيها وتعملوا بموجبها .

البَلاغة : ١ - ﴿الصلاة الوسطى﴾ عطف خاص على عام لبيان مزيد فضلها .

٢ - ﴿فإن خفتم﴾ ﴿فلماذا أمتم﴾ بين لفظ خفتم وأمتم طبق وهو من المحسنات البديعية قال أبو السعود : وفي إيراد الشرطية بكلمة « إن » المنبهة عن عدم تحقق وقوع الخوف ، وإيراد الثانية بكلمة « إذا » المنبهة عن تحقق وقوع الأمن وكثرة مع الإيجاز في جواب الأولى والإطناب في جواب الثانية من الجزالة ولطف الاعتبار ما فيه عبرة لأولي الأبصار^(١) .

تنبية : الصلاة الوسطى على الراجح من الأقوال هي صلاة العصر لأنها وسط بين الفجر والظهر والمغرب والعشاء ويقوي هذا ما ورد في الصحيحين (شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملا الله قلوبهم ويوتهم ناراً) وفي الحديث (الذي نفوته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله) أخرجه الشيخان وغير ذلك من الأحاديث الصحيحة .

قال الله تعالى : ﴿ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف .. إلى .. وإنك لمن المرسلين﴾
من آية (٢٤٢) إلى نهاية آية (٢٥٢) .

المناسك : لما ذكر تعالى أحكام الأسرة بالتفصيل والنظم التي تربط بين أفرادها ، وسعى لإصلاحها باعتبار أنها النواة واللبنة التي يشاد منها صرح المجتمع الفاضل ، ذكر بعدها أحكام الجهاد وذلك لحماية العقيدة وصيانة المقدسات ، وتأمين البيئة الصالحة للأسرة المسلمة التي تنشئ الحياة الكريمة ، فلا صلاح للأسرة إلا بصلاح المجتمع ، ولا بقاء لها ولا خلود إلا ببقاء الحق وأنصاره ، ولهذا أمر تعالى بالقتال وضرب عليه الأمثال بالأمم السابقة ، كيف جاهدت في سبيل الحق وانتصرت القلة مع إيمانها على الكثرة مع كفرها وطغيانها ، فليست العبرة بكثرة أنصار الباطل بل بصمود أهل الحق والتزامهم له وجهادهم في سبيله .

اللفظ : ﴿ألوف﴾ جمع ألف جمع كثرة وفي القلة آلاف ، ومعناه كثرة كثرة والوف مؤلفة ﴿حذر﴾ خشية وخوف ﴿يقبض ويبسط﴾ القبض : ضم الشيء والجمع عليه والمراد به التقدير والبسط ضده والمراد به التوسيع قال أبو تمام :

تعوذ بسط الكف حتى لو أنه دعاها لقبض لم تجبه أنامله

﴿الملا﴾ الأشراف من الناس سموا بذلك لانهم يملأون العين مهابة وإجلالا ﴿فصل﴾ انفصل من مكانه يقال : فصل عن الموضع انفصل عنه وجاوزه ﴿مبتليكم﴾ تختبركم ﴿يظنون﴾ يستيقنون ويعلمون ﴿فتة﴾ الفتة : الجماعة من الناس لا واحد له كالرهن والفرغ ﴿أفرغ﴾ أفرغ الشيء صبه وأنزله .

* أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿١٠٠﴾ وَقَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَعَلَّوْا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٠٢﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَإِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّهِمْ أَهَبْ لَنَا مَلِكًا يقاتِلْ

النَّفِيسَير : ﴿ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف﴾ أي ألم يصل إلى سمعك يا محمد أو أيها المخاطب حال أولئك القوم الذين خرجوا من وطنهم وهم ألوف مؤلفة ﴿حذرو الموت﴾ أي خروفا من الموت وفرارا منه ، والغرض من الاستفهام التعجيب والتشويق إلى سماع قصتهم وكانوا سبعين ألفا ﴿فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم﴾ أي أماتهم الله ثم أحياهم ، وهم قوم من بني إسرائيل دعاهم ملكهم إلى الجهاد فهربوا خوفا من الموت فأماتهم الله ثانية أيام ثم أحياهم بدعوة نبيهم ﴿جزقيل﴾ فعاثوا بعد ذلك دهرا ، وقيل : هربوا من الطاعون فأماتهم الله قال ابن كثير : وفي هذه القصة عبرة على أنه لا يغني حذر من قدر ، وأنه لا ملجأ من الله إلا إليه ﴿إن الله لنو فضل على الناس﴾ أي ذو إنعام وإحسان على الناس حيث يريهم من الآيات الباهرة والحجج القاطعة ما يصرفهم بما فيه سعادتهم في الدنيا والآخرة ﴿ولكن أكثر الناس لا يشكرون﴾ أي لا يشكرون الله على نعمه بل ينكرون ويحسدون ﴿وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم﴾ أي قاتلوا الكفار لإعلاء دين الله ، لا لحظوظ النفس وأهوائها واعلموا أن الله سميع لأقوالكم ، عليم بنياتكم وأحوالكم فيجازيكم عليها ، وكما أن الحزن لا يغني من القدر فكذلك الفرار من الجهاد لا يقرب أجلا ولا يبعده ﴿من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة﴾ أي من الذي يبذل ماله وينفقه في سبيل الخير ابتغاء وجه الله ، وإعلاء كلمة الله في الجهاد وسائر طرق الخير ، فيكون جزاؤه أن يضاعف الله تعالى له ذلك القرض أضعافا كثيرة ؟ لأنه قرض لا غنى الأغنياء رب العالمين جل جلاله وفي الحديث (من يقرض غير عديم ولا ظلم) ﴿والله يقبض ويبسط﴾ أي يقرر على من يشاء ويوسع على من يشاء ابتلاء وامتحاناً ﴿وإليه ترجعون﴾ أي يوم القيامة فيجازيكم على أعمالكم ﴿ألم تر إلى الملا من بني إسرائيل من بعد موسى﴾ أي ألم يصل خبر القوم إليك ؟ وهو تعجيب وتشويق للسامع كما تقدم وكانوا من بني إسرائيل وبعد وفاة موسى عليه السلام كما دلت عليه الآية ﴿إذ قالوا لنبيهم لهم ابعت لنا ملكا نقاتل في سبيل الله﴾ أي حين قالوا لنبيهم «شمعون» - وهو من نسل

(١) حديث قديم ذكره ابن كثير عند هذه الآية من حديث المزول ، وانظر مختصر ابن كثير ٢٢٢/١ .

(١) ذاك مقام وهو من أنبله مني اسم النبا . (٢) القرطبي ٢٤٥/٣ (٣) مختصر ابن كثير ٢٢٤

ءَالُ مُوسَىٰ وَءَالُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ مَوْءُؤْمِنِينَ ﴿٢٥٨﴾ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ ۖ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي ۖ وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ ۚ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ ۚ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ ۚ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا اللَّهَ كَمِ مِّنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٢٥٩﴾ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أَقْدَامُنَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦٠﴾

ربكم وبقيّة مما ترك آل موسى وآل هارون تحمله الملائكة ﴿٢٥٨﴾ أي في التابوت السكون والطمأنينة والوقار وفيه أيضاً بقيّة من آثار آل موسى وآل هارون وهي عصا موسى وثيابه وبعض الألواح التي كتبت فيها التوراة تحمله الملائكة قال ابن عباس : جاءت الملائكة تحمّل التابوت بين السماء والأرض حتى وضعت بين يدي طالوت والناس ينظرون ﴿٢٥٩﴾ إن في ذلك لآية لكم إن كنتم مؤمنين ﴿٢٦٠﴾ أي إن في نزول التابوت لعلامة واضحة أن الله اختاره ليكون ملكاً عليكم إن كنتم مؤمنين بالله واليوم الآخر ﴿٢٥٨﴾ فلما فصل طالوت بالجنود ﴿٢٥٩﴾ أي خرج بالجيش وانفصل عن بيت المقدس وجاوزه وكانوا ثمانية ألفاً أخذ بهم في أرض قفرة فأصابهم حر وعطش شديد ﴿٢٥٩﴾ قال إن الله مبتليكم بنهر ﴿٢٥٩﴾ أي يختبركم بنهر وهو نهر الشريعة المشهور بين الأردن وفلسطين ﴿٢٥٩﴾ فمن شرب منه فليس مني ﴿٢٥٩﴾ أي من شرب منه فلا يصحبي - وأراد بذلك أن يختبر إرادتهم وطاعتهم قبل أن يخوض بهم غمار الحرب - ﴿٢٥٩﴾ ومن لم يطمع منه فإنه متبر ﴿٢٥٩﴾ أي من لم يشرب منه ولم يذق فإنه من جندي الذين يقاتلون معي ﴿٢٥٩﴾ إلا من اغترف غرفة بيده ﴿٢٥٩﴾ أي لكن من اغترف قليلاً من الماء ليلع عطشه ويتق غلته فلا بأس بذلك ، فأذن لهم برشفة من الماء تذهب بالعطش ﴿٢٥٩﴾ فشرّبوا منه إلا قليلاً منهم ﴿٢٥٩﴾ أي شرب الجيش منه إلا فئة قليلة صبرت على العطش قال السدي : شرب منه ستة وسبعون ألفاً وبقي معه أربعة آلاف ﴿٢٥٩﴾ فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه ﴿٢٥٩﴾ أي لما اجتاز النهر مع الذين صبروا على العطش والتعب ورأوا كثرة عدوهم اعتراهم الخوف فقال فريق منهم ﴿٢٥٩﴾ قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده ﴿٢٥٩﴾ أي لا قدرة لنا على قتال الأعداء مع قائد جيشهم جالوت فنحن قلة وهم كثرة كثرة ﴿٢٥٩﴾ قال الذين يظنون أنهم ملأوا الله ﴿٢٥٩﴾ أي قال الذين يعتقدون ببقاء الله وهم الصفوة الأخيار والعلماء الأبرار من أتباع طالوت ﴿٢٥٩﴾ كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله ﴿٢٥٩﴾ أي كثيراً ما غلبت الجماعة القليلة الجماعة الكثيرة بإرادة الله ومشيئته ، فليس النصر عن كثرة العدد وإنما النصر من عند الله ﴿٢٥٩﴾ والله مع الصابرين ﴿٢٥٩﴾ أي معهم بالحفظ والرعاية والتأييد ومن كان الله معه فهو منصور بحول الله ﴿٢٥٩﴾ ولما برزوا لجالوت وجنوده ﴿٢٥٩﴾ أي ظهروا في الفضاء المتسع وجهاً لوجه أمام ذلك الجيش الجرار جيش جالوت المدرّب على الحروب ﴿٢٥٩﴾ قالوا ربنا أفرغ علينا صبراً ﴿٢٥٩﴾ دعوا الله ضارعين إليه بثلاث دعوات تفيد إدراك أسباب النصر فقالوا أولاً : ربنا أفض علينا صبراً يعنينا في جمعنا وفي خاصة نفوسنا لنقوى على قتال أعدائك ﴿٢٥٩﴾ وثبت أقدامنا ﴿٢٥٩﴾ أي ثبّتنا في ميدان الحرب ولا تجعل للفرار

فَهَزَمُوهُم بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٥١﴾ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٥٢﴾

سبيلاً إلى قلوبنا وهي الدعوة الثانية ﴿وانصرونا على القوم الكافرين﴾ أي انصرونا على من كفر بك وكذب رسلك وهم جالوت وجنوده وهي الدعوة الثالثة قال تعالى لإخباراً عنهم ﴿فهزموهم بإذن الله﴾ أي هزموا جيش جالوت بنصر الله وتأييده إجابةً لدعائهم وانكسر عدوهم رغم كثرتهم ﴿وقتل داود جالوت﴾ أي وقتل داود - وكان في جيش المؤمنين مع طالوت - رأس الطغيان جالوت واندرج جيشه ﴿وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء﴾ أي أعطى الله تعالى داود الملك والنبوة وعلمه ما يشاء من العلم النافع الذي أفاضه عليه قال ابن كثير : كان طالوت قد وعده إن قتل جالوت أن يزوجه ابنته ويشاطره نعمته ، ويشركه في أمره ، فوفى له ثم آل الملك إلى داود عليه السلام مع ما منحه الله به من النبوة العظيمة ﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض﴾ أي لولا أن يدفع الله شر الأشرار بجهاد الأخيار لفسدت الحياة ، لأن الشر إن غلب كان الخراب والدمار ﴿ولكن الله ذو فضل على العالمين﴾ أي ذو فضل وإنعام على البشر حيث لم يمكن للشر من الاستعلاء ﴿تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق﴾ أي ما قصصنا عليك يا محمد من الأمور الغريبة والقصص العجيبة التي وقعت في بني إسرائيل هي من آيات الله وأخباره المغيبة التي أوحاها إليك بالحق بواسطة جبريل الأمين ﴿وإنك لمن المرسلين﴾ أي وإنك يا محمد لمن جملة الرسل الذين أرسلهم الله لتبليغ دعوة الله عز وجل .

البلاغة : قال أبو حيان : تضمنت الآية الكريمة من ضروب البلاغة وصنوف البيان أموراً كثيرة منها الاستفهام الذي أجري مجرى التعجب في قوله ﴿ألم تر إلى الذين﴾ والحذف بين ﴿موتوا ثم أحياهم﴾ أي فماتوا ثم أحياهم ، والطناب في قوله ﴿موتوا﴾ و﴿أحياهم﴾ وكذلك في قوله ﴿يبيض﴾ و﴿يسيطر﴾ والتكرار في قوله ﴿فضل على الناس﴾ و﴿لكن أكثر الناس﴾ والاتلفات في ﴿وقاتلوا في سبيل الله﴾ والتشبيه بدون الأداة في قوله ﴿قرضاً حسناً﴾ شبه قوله تعالى إنفاق العبد في سبيله بالقرض الحقيقي فأطلق اسم القرض عليه ، والتجنيس للمغاير في قوله ﴿فيضاعفه﴾ وقوله ﴿أضعافاً﴾^(١) .

٢ - ﴿أفرغ علينا صبراً﴾ فيه استعارة تمثيلية فقد شبه حالهم والله تعالى يفيض عليهم بالصبر بحال الماء يصب ويفرغ على الجسم فيجعله كله - ظاهره وباطنه فيلقي في القلب برداً وسلاماً وهدوءاً واطمئناناً .
الفواصل : الأولى : أسند الاستقراض إلى الله في قوله ﴿من ذا الذي يقرض الله﴾ وهو المنزه عن الحاجات ترغيباً في الصدقة كما أضاف الإحسان إلى المريض والجائع والعطشان إلى نفسه تعالى في قوله جل

وعلا في الحديث القدسي « ابن آدم مرضتُ فلم تعطني » و « استطعمتك فلم تطعمني » و « استسقيتك فلم تسقني » الحديث الذي رواه الشيخان .

الثانية : روي أنه لما نزلت الآية الكريمة جاء أبو الدحداح الأنصاري إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله : وإن الله ليريد منا القرض ؟ قال : نعم يا أبا الدحداح ! قال : أرني يدك يا رسول الله ، فنأوله يده قال : فإني قد أقرضتُ ربي حائطي - أي بستانني وكان فيه سمائة نخلة وأم الدحداح فيه وعيالها - فجاء أبو الدحداح فناداها : يا أم الدحداح قالت : لبيك ، قال : اخرجي فقد أقرضته ربي عز وجل ^(١) ، وفي رواية قالت : ربح بيعك يا أبا الدحداح وخرجت منه مع عيالها .

الثالثة : قال البقاعي : ولعل ختام بني إسرائيل بهذه القصة لما فيها للنبي ﷺ من واضح الدلالة على صحة رسالته لأنها مما لا يعلمه إلا القليل من حذاق علماء بني إسرائيل ^(٢) .

قال الله تعالى : ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض .. إلى .. والكافرون هم الظالمون ﴾
من آية (٢٥٣) إلى نهاية آية (٢٥٤) .

المناسكبة : لما ذكر تعالى في الآيات السابقة اصطفاة طالوت على بني إسرائيل ، وتفصيل داود عليهم بالملك والنبوة ثم خاطب رسوله ﷺ بأنه من المرسلين ، وكان ظاهر اللفظ يقتضي التسوية بين الرسل ، ذكر في هذه الآية أن المرسلين ليسوا في درجة واحدة بل بعضهم أفضل من بعض كما يكون التفاضل بين البشر .

اللفظة : « درجات » جمع درجة وهي المنزلة الرفيعة السامية « البيئات » المعجزات « وأيدناه » قويناه من التأييد بمعنى التقوية « روح القدس » القدس : الطهارة وروح القدس جبريل عليه السلام وقد تقدم « خلعة » الخلعة : الصداقة والمودة سميت بذلك لأنها تتخلل الأعضاء أي تدخل خلالها ومنه الخليل « شفاعة » مأخوذة من الشفع بمعنى الضم ، والشفاعة الانضمام إلى آخر ناصر له وسائلاً عنه .

* ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ۗ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ

النفسير : « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض » أي أولئك الرسل الكرام الذين قصصنا عليك من أنبيائهم يا محمد هم رسل الله حقاً ، وقد فضلنا بعضهم على بعض في الرفعة والمنزلة والمراتب العالية « منهم من كلم الله » أي منهم من خصه الله بالتكليم بلا واسطة كموسى عليه السلام « ورفع بعضهم درجات » أي ومنهم من خصه الله بالمرتبة الرفيعة السامية كخاتم المرسلين محمد ﷺ فهو سيد الأولين والآخرين في الدنيا والآخرة ، وكأبي الأنبياء إبراهيم الخليل « وآتيناه عيسى ابن مريم

(١) أخرجه البزار والطبراني عن ابن مسعود . (٢) عاصم التأويل ٣/ ٦٥٠ .

الْبَيْتِ وَيَذْنِبُهُ رُوحَ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتُلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فِيهِمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿١٤٦﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خَلَّةٌ وَلَا شَفِيعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٤٧﴾

ومنها من أعطاه الله المعجزات الباهرات كإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والإخبار عن المغيبات ﴿وأيذنه بروح القدس﴾ أي قويناه بجبريل الأمين وهو عيسى بن مريم ﴿ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات﴾ أي لو أراد الله ما اقتتل الأمم الذين جاءوا بعد الرسل من بعد الحجة الباهرة والبراهين الساطعة التي جاءتهم بها رسلهم ، فلو شاء الله ما تنازعوا ولا اختلفوا ولا تقاتلوا ، ولجعلهم متفقين على اتباع الرسل كما أن الرسل متفقون على كلمة الحق ﴿ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر﴾ أي ولكن الله لم يشأ هدايتهم بسبب اختلافهم في الدين وتشعب مذاهبهم وأهوائهم ، فمنهم من ثبت على الإيمان ومنهم من حاد وكفر ﴿ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد﴾ أي لو شاء الله لجعل البشر على طبيعة الملائكة لا يتنازعون ولا يقتتلون ولكن الله حكيم يفعل ما فيه المصلحة ، وكل ذلك عن قضاة الله وقدره فهو الفعال لما يريد ﴿يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم﴾ أي أنفقوا في سبيل الله من مال الله الذي منحكم إياه ، ادفعوا الزكاة وأنفقوا في وجوه الخير والبر والصلوات ﴿من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة﴾ أي من قبل مجي ذلك اليوم الرهيب الذي لا تستطيعون أن تفتدوا نفوسكم بمال تقدمونه فيكون كالبيع ، ولا تجدون صديقاً يدفع عنكم العذاب ، ولا شفيعاً يشفع لكم لينخط عنكم من سيئاتكم إلا أن يأذن الله رب العالمين ﴿والكافرون هم الظالمون﴾ أي لا أحد أظلم ممن وافي الله يومئذ كافراً ، والكافر بالاله هو الظالم للمعتدي الذي يستحق العقاب .

البَلَاغَةُ : ١ - ﴿تلك الرسل﴾ الإشارة بالبعد لبعدهم مرتبتهم في الكمال .

٢ - ﴿منهم من كلم الله . .﴾ الآية تفصيل لذلك التفضيل ويسمى هذا في البلاغة : التقسيم وكذلك في قوله ﴿فمنهم من آمن ومنهم من كفر﴾ وبين لفظة آمن « وكفر » طبق .

٣ - الإطناب وذلك في قوله ﴿ولو شاء الله ما اقتتلوا﴾ حيث كرر جملة ﴿ولو شاء الله﴾ .

٤ - ﴿والكافرون هم الظالمون﴾ قصر صفة على الموصوف ، وقد أكدت بالجملة الإسمية وبضمير

الفصل .

فَكَايِدُهُ : روي عن عطاء بن دينار أنه قال : الحمد لله الذي قال ﴿والكافرون هم الظالمون﴾ ولم يقل ﴿والظالمون هم الكافرون﴾ ومراعاة أنه لو نزل هكذا لكان قد حكم على كل ظالم بالكفر فلم يخلص منه إلا من عصمه الله .

تسببية : يحتمل أن يراد بالكفر المعنى الحقيقي أو المجازي فيكون المراد بالكافر تارك الزكاة كما ذهب إليه الزمخشري حيث قال : أراد والتاركون للزكاة هم الظالمون ، وإثارة عليه للتغليظ والتهديد كما في آية الحج ﴿ومن كفر﴾ مكان ﴿ومن لم يبع﴾ ولأنه جعل ترك الزكاة من صفات الكفار في قوله ﴿وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة﴾ .

قال الله تعالى : ﴿الله لا إله إلا هو الحي القيوم .. إلى .. أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ من آية (٢٥٥) إلى نهاية آية (٢٥٧) .

المناسبة : لما ذكر تعالى تفضيل بعض الأنبياء على بعض ، وبين أن الحلائق قد اختلفوا من بعدهم وتنازعوا وتقاتلوا بسبب الدين ، ذكر أن هذا التفضيل بين الأنبياء لا يستدعي الصراع بين الأتباع ولا الخصام والنزاع ، فالرسل صلوات الله عليهم وإن كانوا متفاوتين في الفضل إلا أنهم جميعاً جاءوا بدعوة واحدة هي « دعوة التوحيد » فرسالتهم واحدة ودينهم واحد ، وأنه لا إكراه في الدين فقد سطع نور الحق وأشرق ضيائه .

اللغة : ﴿الحي﴾ ذو الحياة الكاملة ومعناه الباقي الدائم الذي لا سبيل للفناء عليه ﴿القيوم﴾ القائم بتدبير الخلق ﴿سنة﴾ بكسر السين التعاس وهو ما يسبق النوم من فترت قال الشاعر :

وسنان أهله التعاس فرنقت في عينه سنة وليس بنائم

﴿يؤوده﴾ يشغله ويتعبه ﴿العل﴾ المراد علو المنزلة والشأن الذي تعالى في جلاله وعظم في سلطانه ﴿إكراه﴾ الإكراه : حمل الشخص على ما يكره بطريق القسر والجبر ﴿الطاغوت﴾ من الطغيان وهو كل ما يطغى الإنسان ويضله عن طريق الحق والهدى ﴿الوثقى﴾ مؤثوث الأوثق وهو الشيء المحكم الموثق ﴿انقسام﴾ الانقسام : الانكسار قال الفراء : الانقسام والانقسام لغتان وبالفاء أفصح وقال بعضهم : الفصم انكسار بغير بينونة والقصم انكسار ببيتونة .

سبب النزول : كان لرجل من الأنصار ابنان تنصرا قبل بعثة النبي ﷺ ثم قدما المدينة في نفر من التجار يحملون الزيت ، فلزمها أبوهما وقال : لا أدعكما حتى تسلميا فنزلت ﴿لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي﴾^(١) الآية .

الله لا إله إلا هو الحي القيوم^٢ لا تأخذه سنة ولا نوم^٣ لم^٤ ما في السموات وما في الأرض^٥ من ذا الذي يشفع^٦

التفسير : ﴿الله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾ أي هو الله جل جلاله الواحد الأحد الفرد الصمد ، ذو الحياة الكاملة ، الباقي الدائم الذي لا يموت ، القائم على تدبير شئون الخلق بالرعاية والحفظ

عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥٦﴾ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظَّاغُوتُ يُخْرِجُهُم مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥٧﴾

والتدبير ﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ أي لا يأخذه نعاس ولا نوم كما ورد في الحديث (إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه) ﴿لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي جميع ما في السموات والأرض ملكه وعبيده وتحت قهره وسلطانه ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ أي لا أحد يستطيع أن يشفع لأحد إلا إذا أذن له الله تعالى قال ابن كثير : وهذا بيان لعظمته وجلاله وكبريائه بحيث لا يتجاسر أحد على الشفاعة إلا بإذن المولى ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ أي يعلم ما هو حاضر ومشاهد لهم وهو الدنيا وما خلفهم أي أمامهم وهو الآخرة فقد أحاط علمه بالكائنات والعوالم ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ أي لا يعلمون شيئاً من معلوماته إلا بما أعلمهم إياه على ألسنة الرسل ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ﴾ أي أحاط كرسية بالسموات والأرض لبسطته وسعته ، والسموات السبع والأرضون بالنسبة للكرسي كحلقه ملقا في فلاة ، وروي عن ابن عباس ﴿وسع كرسية﴾ قال : علمه بدلالة قوله تعالى ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾ فأخبر أن علمه وسع كل شيء^(١) وقال الحسن البصري : الكرسي هو العرش قال ابن كثير : والصحيح أن الكرسي غير العرش وأن العرش أكبر منه كما دلت على ذلك الآثار والأخبار ﴿وَلَا يَؤُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ أي لا يشغله ولا يعجزه حفظ السموات والأرض ومن فيها وهو العلي فوق خلقه ذو العظمة والجلال كقوله ﴿وَهُوَ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالَى﴾ ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ أي لا إكراه ولا إكراه لأحد على الدخول في دين الإسلام ، فقد بان ووضح الحق من الباطل والهدى من الضلال ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾ أي من كفر بما يعبد من غير الله كالشيطان والأوثان وآمن بالله فقد تمسك من الدين بأقوى سبب ﴿لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾ أي لا انقطاع لها ولا زوال ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ أي سميع لأقوال عباده عليم بأفعالهم ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ أي الله ناصر المؤمنين وحافظهم ومتولي أمورهم ، يخرجهم من ظلمات الكفر والضلالة إلى نور الإيمان والهداية ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظَّاغُوتُ يُخْرِجُهُم مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾ أي وأما الكافرون فأولياؤهم الشياطين يخرجونهم من نور الإيمان إلى ظلمات الشك

(١) قال ابن جرير : وقول ابن عباس هذا يدل على صحة ظاهر القرآن ولأن أصل الكرسي العلم ، ومنه يقال للعلماء كراسي لأنهم المعتمد عليهم كما يقال أوتاد الأرض انتهى والصحيح ما قاله ابن كثير .

والضلال ﴿أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ أي ماثون في نار جهنم لا يخرجون منها أبداً .

البَلاَغَةُ : ١ - في آية الكرسي أنواع من الفصاحة وعلم البيان منها حسن الافتتاح لأنها افتتحت بأجل أسماء الله تعالى ، وتكرار اسمه ظاهراً ومضمراً في ثمانية عشر موضعاً ، والإطناب بتكرير الصفات ، وقطع الجمل حيث لم يصلها بحرف العطف ، والطباق في ﴿ما بين أيديهم وما خلفهم﴾ أفاده صاحب البحر المحيط .

٢ - ﴿استمسك بالعروة الوثقى﴾ استعارة تمثيلية حيث شبه المستمسك بدين الإسلام بالمستمسك بالجلبل المحكم ، وعلم الانفصام ترشيحاً .

٣ - ﴿من الظلمات إلى النور﴾ استعارة تصريحية حيث شبه الكفر بالظلمات والإيمان بالنور قال في تلخيص البيان : وذلك من أحسن التشبيهات لأن الكفر كالظلمة التي يتسكع فيها الخابط ويضل القاصد ، والإيمان كالنور الذي يؤمه الجائر ويبتدي به الخائر ، وعاقبة الإيمان مضية بالنعيم والثواب ، وعاقبة الكفر مظلمة بالجحيم والعذاب^(١) .

فكائِدَةٌ : أفرد النور وجمع الظلمات لأن الحق واحد لا يتعدد وأما طرق الضلال فكثيرة ومتشعبة .

تسبيحة : آية الكرسي لها شأن عظيم وقد صحَّ الحديث عن رسول الله ﷺ بأنها أفضل آية في كتاب الله وفيها اسم الله الأعظم كما جاء في الحديث الشريف : (اسم الله الأعظم الذي إذا دُعي به أجاب في ثلاث : سورة البقرة وآل عمران وطه) قال هشام : أما البقرة فقلوه ﴿الله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾ وفي آل عمران ﴿الم الله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾ وفي طه ﴿وعنت الوجوه للحي القيوم﴾ قال ابن كثير : وقد اشتملت على عشر جمل مستقلة ، متعلقة بالذات الإلهية وفيها تمجيد الواحد الأحد^(٢) .

قال الله تعالى : ﴿ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه . . إلى . . يأتينك سعيًا واعلم أن الله عزيز حكيم﴾ من آية (٢٥٨) إلى نهاية آية (٢٦٠) .

المناسِبة : لما ذكر تعالى الإيمان بالله وصفاته القدسية العلية ، وذكر ولايته للمؤمنين وولايته الطاغوت للكافرين ، ذكر هنا نموذجاً عن تحكم الطغيان في نفوس الكفرة المعاندين ومجادلتهم في وحدانية الله ، فذكر ههنا قصصاً ثلاثة : الأولى في بيان إثبات الخالق الحكيم والثانية والثالثة في إثبات الخسر ، والبعث بعد الفناء .

اللفظ : ﴿حاج﴾ المحاجة : المغالبة يقال : حاجته فحججته ، وحاجه أي بادلته الحججة

﴿فَبُهِتَ﴾ انقطع وسكت متحيراً قال العذري :

فما هو إلا أن أراها فجاءةً فابُهِتُ حتى ما أكاد أجيب
﴿خاوية﴾ ساقطة ﴿عروشها﴾ العرش : سقف البيت ، وكلُّ ما يبني ليظلُّ أو يكنَّ فهو عريش ﴿يتسَّه﴾
يتغير ويتبدل من تسَّهت النخلة إذا أنت عليها السنون وغيرها ﴿تنشزها﴾ نرَّكب بعضها فوق بعض من
النشاز وهو الرفع يقال لما ارتفع من الأرض نشز ومنه نشوز المرأة ﴿فصرهن﴾ ضمنن إليكم ثم انقطعن من
صار الشيء يصوره إذا قطعه .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ
أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالنَّمِيسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٥﴾ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ
مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةً عَشْرًا بِعَشْرِ أَلْفِ سَنَةٍ قَالَ كَلِيتُ قَالَ لَيْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ لَيْتُ مِائَةً عَشْرًا فَأَنْظِرْ

البُفَيْسِيُّ : «الـم تـر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه» تعجب للسامع من أسر هذا الكافر ،
المجادل في قدرة الله أي ألم ينته علمك إلى ذلك المارد وهو « النمرود بن كنعان » الذي جادل إبراهيم في
وجود الله ؟ « أن آتاه الله الملك » أي لأن آتاه الله الملك حيث حمله بطره بنعم الله على إنكار وجود الله ،
فقابل الجود والإحسان بالكفر والطغيان ﴿إذ قال إبراهيم ربِّي الذي يحيي ويميت﴾ أي حين قال له إبراهيم
مستدلاً على وجود الله إن ربي هو الذي يخلق الحياة والموت في الأجساد فهو وحده رب العالمين ﴿قال أنا
أحيي وأميت﴾ أي قال ذلك الطاغية وأنا أيضاً أحيي وأميت ، روي أنه دعا برجلين حكم عليهما
بالإعدام فأمر بقتل أحدهما فقال : هذا قتلته ، وأمر بإطلاق الآخر وقال : هذا أحييته ، ولما رأى الخليل
حماته ومشافته في الدليل عدل إلى دليل آخر أجدى وأروع وأشدَّ إفحاماً ﴿قال إبراهيم فلئن الله يأتي
بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب﴾ أي إذا كنت تدعي الألوهية وأنت تحيي وتميت كما يفعل رب
العالمين جل جلاله فهذه الشمس تطلع كل يوم من المشرق بأمر الله ومشيئته فأطلعها من المغرب بقدرتك
وسلطتك ولو مرة واحدة ﴿فبُهِتَ الذي كَفَرَ﴾ أي أخرس ذلك الفاجر بالحجة القاطعة ، وأصبح مهزوماً
دهشاً لا يستطيع الجواب «والله لا يهدي القوم الظالمين» أي لا يلهيهم الحجة والبيان في مقام المناظرة
والبرهان بخلاف أوليائه المتقين ﴿أو كالذي مرَّ على قرية وهي خاوية على عروشها﴾ وهذه هي القصة الثانية
وهي مثل لمن أراد الله هدايته والمعنى ألم ينته إلى علمك كذلك مثل الذي مرَّ على قرية وقد سقطت
جدرانها على سقوفها وهي قرية بيت المقدس لما خربها بختنصر ﴿قال أنَّى يحيي هذه الله بعد موتها﴾ أي
قال ذلك الرجل الصالح واسمه « عزيز » على الرأي الأشهر : كيف يحيي الله هذه البلدة بعد خرابها
ودمارها ؟ قال ذلك استعظاماً لقدرة الله تعالى وتعجباً من حال تلك المدينة وما هي عليه من الخراب

إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهٖ ۖ وَانْظُرْ إِلَى حَارَكِ الْجَارِكِ ۖ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ ۖ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا ۖ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٢٠﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أَوْ لِمَ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي ۖ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْأً ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا ۖ وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢١﴾

والدمار ، وكان راكباً على حماره حيناً مر عليها ﴿فأما لله مائة عام ثم بعثه﴾ أي أمات الله ذلك السائل واستمر ميتاً مائة سنة ثم أحياه الله ليريه كمال قدرته ﴿قال كم لبثت قال لبثت يوماً أو بعض يوم﴾ أي قال له ربه بواسطة الملك كم مكثت في هذه الحال ؟ قال يوماً ثم نظر حوله فرأى الشمس باقية لم تغب فقال : أو بعض يوم أي أقل من يوم فخاطبه ربه بقوله ﴿قال بل لبثت مائة عام﴾ أي بل مكثت ميتاً مائة سنة كاملة ﴿فانظر إلى طعامك وشرابك لن يتسنه﴾ أي إن شككت فانظر إلى طعامك لم يتغير بمرور الزمان ، وكان معه عنب وتين وعصير فوجدهما على حالهما لم تفسد ﴿وانظر إلى حمارك﴾ أي كيف تفرقت عظامه ونخرت وصار هيكلاً من البلى ﴿ولنجعلك آية للناس﴾ أي فعلنا ما فعلنا لتدرك قدرة الله سبحانه ولنجعلك معجزة ظاهرة تدل على كمال قدرتنا ﴿وانظر إلى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحماً﴾ أي تأمل في عظام حمارك النخرة كيف نركب بعضها فوق بعض وأنت تنظر ثم نكسوها لحماً بقدرتنا ﴿فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير﴾ أي فلما رأى الآيات الباهرات قال أيقنت وعلمت علم مشاهدة أن الله على كل شيء قدير ﴿وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى﴾ وهذه هي القصة الثالثة وفيها الدليل الحسي على الإعادة بعد الفناء والمعنى : اذكر حين طلب إبراهيم من ربه أن يريه كيف يحيي الموتى ، سأل الخليل عن الكيفية مع إيمانه الجازم بالقدرة الربانية ، فكان يريد أن يعلم بالعيان ما كان يوقن به بالوجدان ، ولهذا خاطبه ربه بقوله ﴿قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبك﴾ أي أولم تصدق بقدرتي على الإحياء ؟ قال بلى آمنت ولكن أردت أن أزداد بصيرة وسكون قلب برؤية ذلك ﴿قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك﴾ أي خذ أربعة طيور فضمهن إليك ثم اقطعهن ثم اخلط بعضهن ببعض حتى يصبحن كتلة واحدة ﴿ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً﴾ أي فرق أجزاءهن على رؤوس الجبال ﴿ثم ادعهن يأتينك سعيًا﴾ أي نادهن يأتينك مسرعات قال مجاهد : كانت طاووساً وغراباً وحمامة وديكاً فذبحهن ثم فعل بهن ما فعل ثم دعاهن فأتين مسرعات ﴿واعلم أن الله عزيز حكيم﴾ أي لا يسعز عا يريده حكيم في تدبيره وصنعه . قال المفسرون : ذبحهن ثم قطعهن ثم خلط بعضهن ببعض حتى اختلط ريشها ودمها ولحومها ثم أمسك برعوسها عنده وجزأها أجزاءً على الجبال ثم دعاهن كما أمره تعالى فجعل ينظر إلى الريش يطير إلى الريش ، والدم إلى الدم ، واللحم إلى اللحم حتى عادت طيراً كما كانت وأتينه يحشين سعيًا ليكون أبلغ له في الرؤية لما سأل . ذكره ابن كثير .

البَلَاغَةُ : «ألم تر» الرؤية قلبية والاستفهام للتعجب .

٢ - «يحيى ويميت» التعبير بالمضارع يفيد التجدد والاستمرار ، والصيغة تفيد القصر «ربي الذي يحيى ويميت» لأن المبتدأ والخبر وردا معرفتين والمعنى أنه وحده سبحانه هو الذي يحيى ويميت ، وبين كلمتي «يحيى» و«يميت» طباق وهو من المحسنات البديعية وكذلك بين لفظ «المشرق» و«المغرب» .

٣ - «فبهت الذي كفر» التعبير بالنص السامي يشعر بالعلة وأن سبب الحيرة هو كفره ولو قال : فبهت الكافر لما أفاد ذلك المعنى الدقيق .

٤ - «أتى يحيى هذه الله بعد موتها» موت القرية هو موت السكان فهو من قبيل إطلاق المحل وإرادة الحال ويسمى المجاز المرسل .

٥ - «ثم نكسوها لحياً» نسترها به كما يستر الجسد باللباس قال أبو حيان : الكسوة حقيقة هي ما وراء الجسد من الثياب واستعارها هنا لما أنشأ من اللحم الذي غطى العظم وهي استعارة في غاية الحسن^(١) .

الفواصل : الأولى : قال مجاهد : ملك الدنيا مشارقها ومغاربها أربعة : مؤمنان ، وكافران فالؤمنان «سليمان بن داود» و«ذو القرنين» والكافران «النمرود» و«بختنصر»^(٢) الذي خرب بيت المقدس .

الثانية : لما رأى الخليل تجاهل الطاغية معنى الحياة والموت وسلوكه مسلك التلبس والتمويه على الرعاع ، وكان بطلان جوابه من الجلاء بحيث لا يخفى على أحد ، انتقل إبراهيم إلى حجة أخرى لا تحري فيها المغالطة ولا يتيسر للطاغية أن يخرج عنها بمكابرة أو مشاغبة فقال «إن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب» فلوى خليل الله عنقه حتى أراه عجزه وأخرس لسانه .

الثالثة : سأل الخليل ربه بقوله «كيف يحيى الموتى» ليس عن شك في قدرة الله ولكنه سؤال عن كيفية الإحياء ويدل عليه وروده بصيغة «كيف» وموضوعها السؤال عن الحال ويؤيد المعنى قول النبي ﷺ (نحن أحق بالشك من إبراهيم) ومعناه : ونحن لم نشك فلأن لا يشك إبراهيم أخرى وأولى .

قال الله تعالى : «مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله .. إلى .. وما يذكر إلا أولوا الألباب»

من آية (٢٦١) إلى نهاية آية (٢٦٩) .

المناسبات : لما ذكر تعالى في الآيات السابقة أن الناس فريقان : أولياء الله وهم المؤمنون ، وأولياء الطاغوت وهم الكافرون ثم أعقبه بذكر نموذج للإيمان ونموذج للطغيان ، ذكر هنا ما يرغب في الإنفاق في

سبيل الله وخاصة في أمر الجهاد لأعداء الله ، لأن الجهاد في سبيل الحق له ميادين ثلاثة : أولها الإقناع بالحنة والبرهان وثانيها الجهاد بالنفس وثالثها الجهاد بالمال ، فلما ذكر في سبق جهاد الدعوة وجهاد النفس شرع الآن في ذكر الجهاد بالمال .

اللفظ : ﴿الْمَنْ﴾ أن يعتد بإحسانه على من أحسن إليه ، وأن يذكره النعمة على سبيل التطاول والتفضل قال الشاعر :

أفسدت بالئن ما أسديت من حسن ليس الكريم إذا أسدى بئنان

﴿رثاء الناس﴾ لا يريد بإنفاقه رضى الله وإنما يريد ثناء الناس وأصله من الرؤية وهو أن يرى الناس ما يفعله حتى يشنوا عليه ويعظموه ﴿صفوان﴾ الصفوان : الحجر الأملس الكبير قال الأفش : وهو جمع واحد صفوانه وقيل : هو اسم جنس كالحجر ﴿وابل﴾ الوابل : المطر الشديد ﴿صلدأ﴾ الصلدأ : الأملس من الحجارة وهو كل ما لا ينبت شيئاً ومنه جبين أصلد ﴿بربوة﴾ الربوة : المكان المرتفع من الأرض يقال : ربوة ورابية وأصله من ربا الشيء إذا زاد وارتفع ﴿طل﴾ الطل : المطر الخفيف الذي تكون قطراته صغيرة وقال قوم منهم مجاهد : الطل الندى ﴿إعصار﴾ الإعصار : الريح الشديدة التي تهب من الأرض وترتفع إلى السماء كالعمود ويقال لها : الزوينة ﴿تيمموا﴾ تقصموا ﴿تغمضوا﴾ من أغمض الرجل في أمر كذا إذا تساهل فيه وهذا كالأغمضاء عند المكروه .

سبب النزول : نزلت في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف في غزوة تبوك ، حيث جهز عثمان ألف بعير بأحلاسها وأقتابها ووضع بين يدي رسول الله ﷺ ألف دينار ، فصار رسول الله ﷺ يقلبها ويقول : ما ضر عثمان ما فعل بعد اليوم ، وأتى عبد الرحمن بن عوف النبي ﷺ بأربعة آلاف درهم فقال يا رسول الله : كان عندي ثمانية آلاف درهم فأمسكت منها لنفسى ولعيالى أربعة آلاف وأربعة آلاف أقرضتها ربي ، فقال له رسول الله ﷺ : بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت ، فنزلت فيها الآية ﴿مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله﴾ الآية .

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سَبِيلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَّبَعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا

التفسير : ﴿مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أتت سبع سنابل﴾ قال ابن كثير : هذا مثل ضرب به الله تعالى لتضعيف الثواب لمن أنفق في سبيله وابتغاء مرضياته وأن الحسنة تضاعف بعشر أمثالها إلى سبعائة ضعف أي مثل نفقتهم كمثل حبة زُرعت فأنتبت سبع سنابل ﴿في كل سنبلة مائة حبة﴾ أي كل سنبلة منها تحتوي على مائة حبة فتكون الحبة قد أغلَّت سبعائة حبة ، وهذا تمثيل لمضاعفة

أَذَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٢٦﴾ * قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى ۚ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ﴿١٢٧﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَنُفِّلْهُ كَمَثَلِ صَقْوَانٍ عَلَيْهِ رَبَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا ۚ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ يَوْمَ كَسُوفَ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٢٨﴾ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَيُتْبِعُهَا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ رِيحٌ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَفَاتَتْ أَكْطُلَهَا ضَعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ

الأجر لمن أخلص في صدقته ولهذا قال تعالى ﴿والله يضاعف لمن يشاء﴾ أي يضاعف الأجر لمن أراد على حسب حال المنفق من إخلاصه وابتغائه بتفقه وجه الله ﴿والله واسع عليهم﴾ أي واسع الفضل عليهم بنية المنفق ﴿الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منّا ولا أذى﴾ أي لا يقصدون بإتفاقهم إلا وجه الله ، ولا يعقبون ما أنفقوا من الخيرات والصدقات بل إن على من أحسنوا إليه كقوله قد أحسنت إليك وجبرت حالك ، ولا بالأذى كذكره لغيره فيؤذيه بذلك ﴿لهم أجورهم عند ربهم﴾ أي لهم ثواب ما قدموا من الطاعة عند الله ﴿ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ أي لا يعتريهم فرح يوم القيامة ولا هم يحزنون على فائت من زهرة الدنيا ﴿قوله معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى﴾ أي رد السائل بالتي هي أحسن والصفح عن إلحاحه ، خير عند الله وأفضل من إعطائه ثم إيدائه أو تعبيره بذلك السؤال ﴿والله غني حليم﴾ أي تستغفر عن الخلق حليم لا يعاجل العقوبة لمن خالف أمره . . ثم أخبر تعالى عما يبطل الصدقة ويضيع ثوابها فقال ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمنّ والأذى﴾ أي لا تحبطوا أجرها بالمنّ والأذى ﴿كالذي ينفق ماله رئاء الناس﴾ أي كالمرائي الذي يبطل إنفاقه بالرياء ﴿ولا يؤمن بالله واليوم الآخر﴾ أي لا يصلح لبقاء الله ليرجو ثواباً أو يخشى عقاباً ﴿فمثلته كمثلي صقوان عليه تراب﴾ أي مثل ذلك المرائي بإتفاقه كمثلي الحجر الأملس الذي عليه شيء من التراب يظنه الطائر أرضاً طيبة منبئة ﴿فأصابه وابل فتركه صلداً﴾ أي فإذا أصابه مطر شديد أذهب عنه التراب فيبقى صلداً أملس ليس عليه شيء من الغبار أصلاً كذلك هذا المنافق يظن أن له أفعالاً صالحة فإذا كان يوم القيامة اضمحلت ونهبت ولهذا قال تعالى ﴿لا يقدرُونَ عَلَى شَيْءٍ يَوْمَ كَسُوفَ﴾ أي لا يجدون له ثواباً في الآخرة فلا يتنعم بشيء منها أصلاً ﴿والله لا يهدي القوم الكافرين﴾ أي لا يهديهم إلى طريق الخير والرشاد . . ثم ضرب تعالى مثلاً آخر للمؤمن المتفق ماله ابتغاء مرضاة الله فقال ﴿ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من أنفسهم﴾ أي ينفقونها طلباً لمرضاته وتصديقاً بلفائمه لتحقيق الثواب عليه ﴿كمثل جنّة برية﴾ أي كمثلي بستان كثير الشجر بمكان مرتفع من الأرض ، وخصّت بالبرية لحسن شجرها وزكاه ثمرها ﴿أصابها وابل فأتت أكملها ضعفين﴾ أي أصابها مطر غزير فأخرجت ثمارها جنية مضاعفة ، ضعفي ثمر غيرها من الأرض ﴿فإن لم يصيبها وابل فطلل﴾ أي فإن لم ينزل عليها المطر الغزير فيكفيها المطر الخفيف أو يكفيها الندى

وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٥٥﴾ أَيُّدُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَةٌ ضُعْفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿١٥٦﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِغَاطِلِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌ حَمِيدٌ ﴿١٥٧﴾ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١٥٨﴾ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ

وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَوَّلَ الْأَلْبَابِ ﴿١٥٩﴾

لجودتها وكرم منبتها ولطافة هوائها فهي تنتج على كل حال ﴿والله بما تعملون بصير﴾ أي لا يخفى عليه شيء من أعمال العباد ﴿أيود أحدكم أن تكون له جنة من نجيل وأعنب﴾ أي أجب أحدكم أن تكون له حديقة غناء فيها من أنواع النخيل والأعنب والثمار الشيء الكثير ﴿تجري من تحتها الأنهار﴾ أي تمر الأنهار من تحت أشجارها ﴿له فيها من كل الثمرات﴾ أي ينبت له فيها جميع الثمار ومن كل زوج بهيج ﴿وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء﴾ أي أصابته الشيخوخة فضعف عن الكسب وله أولاد صغار لا يقدرون على الكسب ﴿فأصابها إعصار فيه نار فاحترقت﴾ أي أصاب تلك الحديقة ريح عاصفة شديدة معها نار فاحترقت الثمار والأشجار أحوج ما يكون الإنسان إليها ﴿كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون﴾ أي مثل هذا البيان الواضح في هذا المثل الرائع المحكم يبين الله لكم آياته في كتابه الحكيم لكي تتفكروا وتدبروا بما فيها من العبر والعظات ﴿يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم﴾ أي أنفقوا من الحلال الطيب من المال الذي كسبتموه ﴿ومما أخرجنا لكم من الأرض﴾ أي ومن طيبات ما أخرجنا لكم من الحبوب والثمار ﴿ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون﴾ أي ولا تقصدا الرديء الخسيس فتصدقوا منه ﴿ولستم يأخذه إلا أن تغمضوا فيه﴾ أي لستم تقبلونه لو أعطيتموه إلا إذا تساهلتم وأغمضتم البصر فكيف تؤدون منه حق الله ! ! ﴿واعلموا أن الله غني غني حميد﴾ أي أنه سبحانه غني عن نفقاتكم حميد مجازي المحسن أفضل الجزاء . . ثم حذر تعالى من وسوسة الشيطان فقال ﴿الشيطان يعدكم الفقر﴾ واللفظ ويأمركم بالفحشاء أي الشيطان يخوفكم من الفقر إن تصدقتم وبغريكم باليخيل ومنع الزكاة ﴿والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً﴾ أي وهو سبحانه يعدكم على إنفاقكم في سبيله مغفرة للذنوب وخلفاً لما أنفقتموه زائداً عن الأصل ﴿والله واسع عليم﴾ أي واسع الفضل والعطاء عليم بمن يستحق الثناء ﴿يؤتي الحكمة من يشاء﴾ أي يعطي العلم النافع المؤدي إلى العمل الصالح من شاء من عباده ﴿ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً﴾ أي من أعطي الحكمة فقد أعطي الخير الكثير لمصير صاحبها إلى السعادة الأبدية ﴿وما يذكر إلا أولوا الأبواب﴾ أي ما يتعظ بأمثال القرآن وحكمه إلا أصحاب العقول النيرة الخالصة من الهوى .

البلاغة: ١ - «كمثل حبة» شبه سبحانه الصدقة التي تُنفق في سبيله بحبة زرعت وباركها المولى فأصبحت سبعمائة حبة ، ففيه تشبيه «مرسل بجمل» لذكر أداة التشبيه وحذف وجه الشبه قال أبو حيان : وهذا التمثيل تصوير للأضعاف كأنها ماثلة بين عيني الناظر ^(١).

٢ - «أثبتت سبع سنابل» إسناد الإثبات إلى الحبة إسناد مجازي ويسمى «المجاز العقلي» لأن المنبت في الحقيقة هو الله تعالى .

٣ - «منأ ولا أذى» من باب ذكر العلم بعد الخاص لإفادة الشمول لأن الأذى يشمل المنأ .

٤ - «كمثل صفوان عليه تراب» فيه تشبيه يسمى «تشبيهاً تمثيلاً» لأن وجه الشبه متزعم من متعدد وكذلك يوجد تشبيه تمثيلي في قوله «كمثل جنود برودة» .

٥ - «أيود أحدكم أن تكون له جنة» الآية ، لم يذكر المشبه ولا أداة التشبيه وهذا النوع يسميه علماء البلاغة «استعارة تمثيلية» وهي تشبيه حال بحال لم يذكر فيه سوى المشبه به فقط وقامت قرائن تدل على إرادة التشبيه ، والمهمزة للاستفهام والمعنى على التبعية والنفي أي ما يود أحد ذلك .

٦ - «فتمضوا فيه» المراد به هنا التجاوز والمساهلة لأن الإنسان إذا رأى ما يكره أغمض عينيه لئلا يرى ذلك ففي الكلام مجاز مرسل أو استعارة ^(٢).

الفواصل: الأولى : قال الزمخشري : المنأ أن يعتد على من أحسن إليه بإحسانه ، وفي نوابغ الكلم «صنوان من منح سائله ومنأ» ومن منع نائله وضمن «و» طعم الألاء أحلى من المنأ وهي أمر من الألاء مع المنأ ^(٣) وقال الشاعر :

وإن امرء أسدى إليّ صنيعاً وذكر فيها مرةً للثيم

الثانية : المطر أوله رش ثم طش ثم طل ثم نضح ثم هطل ثم وبل والمطر الوابل الشديد الغزير .

الثالثة : قال عمر بن الخطاب يوماً لأصحاب النبي ﷺ «فيمن ترون هذه الآية نزلت «أيود أحدكم أن تكون له جنة» ؟ قالوا : الله أعلم فغضب عمر فقال : قولوا نعمم أو لا نعمم فقال ابن عباس : في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين ، فقال عمر : يا ابن أخي قل ولا تحقر نفسك ، فقال ابن عباس ضربت مثلاً بعمل لرجل غني يعمل بطاعة الله ثم بعث له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله أخرجه البخاري .

الرابعة : قال الحسن البصري : هذا مثل قل والله من يعقله : شيخ كبير ، ضعف جسمه ، وكثر

(١) البحر المحیط ٢/ ٣٠٤ . (٢) الفترحات الإلهية ١/ ٢٢٣ . (٣) الكشف ١/ ٢٢٨ والألاء بالفتح شجر حسن المنظر مر الطعم

كلًا في الصحاح .

صيانته أفقر ما كان إلى جنته فجاءها الإيعصار فأحرقها ، وإن أحدمكم والله أفقر ما يكون إلى عمله إذا انقطعت عنه الدنيا .

قال الله تعالى : ﴿ وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر . . إلى . . ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾

المناسك : لا تزال الآيات تتحدث عن الإنفاق في وجوه البر والخير ، وأعلالها الجهاد في سبيل الله والإنفاق لإعلاء كلمته ، وترغب في إخفاء الصدقات لأنها أبعد عن الرياء ، فوجه المناسبة ظاهر .

اللفظ : ﴿ فنعما ﴾ أصلها « نعم ما » أدغمت الميمان فصارت نعماً قال الزجاج : أي نعم الشيء هو ، ﴿ أحصروا ﴾ الحصر : الحبس أي حبسوا أنفسهم على الجهاد وقد تقدم معنى الحصر ﴿ التتعفف ﴾ من العفة يقال : عفا عن الشيء أبسك عنه وتنزه عن طلبه والمراد التعفف عن السؤال ﴿ بسياهم ﴾ السبأ : العلامة التي يعرف بها الشيء ويقال : سمياء كالكيمياء وأصلها من السمة بمعنى العلامة قال تعالى ﴿ بسياهم في وجوههم من أثر السجود ﴾ ﴿ إلخاف ﴾ الإلخاف : الإلحاح في السؤال يقال : ألخف : إذا ألح ولج في السؤال والطلب .

سبب النزول : عن سعيد بن جبير أن المسلمين كانوا يتصدقون على فقراء أهل اللفة فلما كثر فقراء المسلمين قال رسول الله ﷺ : (لا تصدقوا إلا على أهل دينكم) فنزلت هذه الآية ﴿ ليس عليكم هدام ﴾ مبيحة للصدقة على من ليس من دين الإسلام ^(١) .

﴿ وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه ﴾ وما للظالمين من أنصار ﴿ إن تبدوا الصدقات فنعما هي وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم سيئاتكم والله بما تعملون خبير ﴾ * لَيْسَ عَلَيْكَ هُدُيْهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُنْفِكُ عَنْهُ وَمَا تُنْفِقُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ

التفسير : ﴿ وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه ﴾ أي ما بذلتهم أيها المؤمنون من مال أو نذرتم من شيء في سبيل الله فإن الله يعلمه ويمسازيكم عليه ﴿ وما للظالمين من أنصار ﴾ أي وليس لمن منع الزكاة أو صرف المال في معاصي الله ، من معين أو نصيب ينصرهم من عذاب الله ﴿ إن تبدوا الصدقات فنعما هي ﴾ أي إن تظهروا صدقاتكم فنعمة هذا الشيء الذي تفعلونه ﴿ وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ﴾ أي وإن تخفوها وتدفعوها للفقراء فهو أفضل لكم لأن ذلك أبعد عن الرياء ﴿ ويكفر عنكم سيئاتكم ﴾ أي يزيل بجميل أعمالكم سيئاتكم ﴿ والله بما تعملون خبير ﴾ أي هو سبحانه مطلع على أعمالكم يعلم خفاياكم ، والآية ترغيب في الإسراع

وَجَهَّ اللَّهُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿٣٧﴾ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٣٨﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٩﴾

«ليس عليك هدام ولكن الله يهدي من يشاء» أي ليس عليك يا محمد أن تهدي الناس فإنك لست بمؤاخذ بجريرة من لم يهتد ، إنما أنت ملزم بتبليغهم فحسب ، والله يهدي من شاء من عباده إلى الإسلام «وما تنفقوا من خير فلا نفوسكم» أي أي شيء تنفقونه من المال فهو لأنفسكم لا ينتفع به غيركم لأن ثوابه لكم «وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله» خبر بمعنى النهي أي لا تعملوا لإنفاقكم إلا لوجه الله لا لغرض دنيوي «وما تنفقوا من خير يوف إليكم وأنتم لا تظلمون» أي فإن أجره وثوابه أضعافاً مضاعفة تتألفونه أنتم ولا تنقصون شيئاً من حسناتكم «للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله» أي اجعلوا ما تنفقونه للفقراء الذين حبسوا أنفسهم للجهاد والغزو في سبيل الله «لا يستطيعون ضرباً في الأرض» أي لا يستطيعون بسبب الجهاد السفر في الأرض للتجارة والكسب «يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف» أي يظنهم الذي لا يعرف حالهم أغنياء موسرين من شدة تعففهم «تعرفهم بسيماهم» لا يسألون الناس إلحافاً أي تعرف حالهم أيها المخاطب بعلاقتهم من التواضع وأثر الجهد ، وهم مع ذلك لا يسألون الناس شيئاً أصلاً فلا يقع منهم إلحاح وقيل معناه : إن سألوا سألوا بلطف ولم يلحوا «وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم» أي ما أنفقتموه في وجوه الخير فإن الله يميز يكم عليه أحسن الجزاء «الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانية» أي الذين ينفقون في سبيل الله ابتغاء مرضاته ، في جميع الأوقات ، من ليل أو نهار ، وفي جميع الأحوال من سر وجهر «فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون» أي لهم ثواب ما أنفقوا ولا خوف عليهم يوم القيامة ولا هم يحزنون على ما فاتهم في الدنيا .

البَلَاغَةُ : ١ - «وما أنفقتم من نفقة» بين أنفقتم نفقة جناس الاشتقاق وكذلك بين أنفقتم ونذر .

٢ - «إن تبدوا الصدقات» في الإيذاء والإخفاء طبق لفظي ، وكذلك بين لفظ «الليل والنهار» و «السر والعلانية» وهو من المحسنات البديعية .

٣ - «وأنتم لا تظلمون» إطناب لورودها بعد قوله «يوف إليكم» الذي معناه يصلحكم وأياً غير منقوص .

فَكَايْدَةٌ : قال بعض الحكماء : إذا اصطنعت المعروف فاستره ، وإذا اصطنعت إليك فأنشره وأنشدوا :

يُخْفِي صَنَائِعَهُ وَاللَّهُ يُظْهِرُهَا إِنْ الْجَمِيلُ إِذَا أَخْفَيْتَهُ ظَهَرَا

قال الله تعالى : ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ .. إِلَى .. ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ من آية (٢٧٥) إلى نهاية آية (٢٨١) .

الْمُنَاسَكَةُ : لما أمر تعالى بالإنفاق من طيبات ما كسبوا ، وحض على الصدقة ورغب في الإنفاق في سبيل الله ، ذكر هنا ما يقابل ذلك وهو الربا الكسب الخبيث ذو الوجه الكالـح الطالـخ ، الذي هو شع وقذارة ودنس ، بينا الصدقة عطاء وسباحة وطهارة ، وقد جاء عرضه مباشرة بعد عرض ذلك الوجه الطيب من الإنفاق في سبيل الله ليظهر الفارق بجلاء بين الكسب الطيب والكسب الخبيث وكما قيل « وبضدها تتميز الأشياء » .

اللفظ : ﴿الربا﴾ لغة : الزيادة يقال : ربا الشيء إذا زاد ومنه الربوة والرابية ، وشرعاً : زيادة على أصل المال يأخذها الدائن من المدين مقابل الأجل ﴿يتخبطه﴾ التخبط : الضرب على غير استواء كخبط البعير الأرض بانخفافه ويقال للذي يتصرف ولا يهتدي : خبط في عشواء وتورط في عميةاء ، وتخبطه الشيطان إذا مسه بخبط أو جنون ﴿المس﴾ الجنون وأصله من المس باليد كان الشيطان يمس الإنسان فيحصل له الجنون ﴿سلف﴾ مضى وانقضى ومنه سالف الدهر أي ماضيه ﴿يحقق﴾ المحق : نقصان الشيء حالاً بعد حال ومنه المحقق في الحلال يقال : عمقه الله فامتحق وامتحق ﴿أنهم﴾ كثير الإثم المجادي في الذنوب والآثام .

سبب النزول : كان لبني عمرو من ثقيف ديون ربا على بني المغيرة فلما حل الأجل أرادوا أن يتقاضوا الربا منهم فنزلت الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ . فإن لم تفعلوا فآذنتوا بحرب من الله ورسوله . الآية فقالت ثقيف : لا يد لنا « أي لا طاقة لنا » بحرب الله ورسوله وتابوا وأخذوا رموس أموالهم فقط^(١) .

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا

التفسير : ﴿الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس﴾ أي الذين يتعاملون بالربا ويمتصون دماء الناس لا يقومون من قبورهم يوم القيامة إلا كما يقوم المصروع من جنونه ، يتعثر ويقع ولا يستطيع أن يمشي سوياً ، يقومون مخيلين للمصروعين تلك سياهم يعرفون بها عند الموقف هناك لهم وفضيحة ﴿ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا﴾ أي ذلك التخبط والتعثر بسبب

الْبَيْعِ مِثْلَ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧٥﴾ يَمْحُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الصَّدَقَتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿٢٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٧﴾ يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٧٨﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ نَبِهْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿٢٧٩﴾ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٨٠﴾ وَاتَّقُوا

استحلّاهم ما حرّمه الله ، وقولهم : الربا كالبيع فلماذا يكون حراماً ؟ قال تعالى ردّاً عليهم ﴿وأحلّ الله البيع وحرم الربا﴾ أي أحلّ الله البيع لما فيه من تبادل المنافع ، وحرم الربا لما فيه من الضرر الفادح بالفرد والمجتمع ، لأن فيه زيادة مقطوعة من جهد المدين ولحمة ﴿فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره موكل إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه﴾ ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ أي ومن عاد إلى التعامل بالربا واستحلّه بعد تحريم الله له فهو من المخلدين في نار جهنم ﴿يَمْحُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الصَّدَقَاتِ﴾ أي يذهب ريعه ويمحو خيره وإن كان زيادة في الظاهر ، ويكثر الصدقات وينميها وإن كانت نقصاناً في الشاهد ﴿والله لا يحب كل كفار أثيم﴾ أي لا يحب كل كفور القلب ، أثيم القول والفعل ، وفي الآية تغليظ في أمر الربا وإيذان بأنه من فعل الكفار ، ثم قال تعالى مادحاً المؤمنين المطيعين أمره في إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ أي صدّقوا بالله وعملوا الصالحات التي من أجلها إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ أي لهم ثوابهم الكامل في الجنة ، ولا يخافون يوم الفزع الأكبر ولا يحزنون على ما فاتهم في الدنيا ﴿يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي اخشوا ربكم وراقبوه فيما تفعلون ، واتركوا ما لكم من الربا عند الناس إن كنتم مؤمنين بالله حقاً ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي وإن لم تركوا التعامل بالربا فأيقنوا بحرب الله ورسوله لكم قال ابن عباس : يقال لأكل الربا يوم القيامة خذ سلاحك للحرب ﴿وَإِنْ نَبِهْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ أي إن رجعتكم عن الربا وتركتموه فلكم أصل المال الذي دفعتموه من غير زيادة ولا نقصان ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ أي إذا كان المستدين معسراً فعليكم أن تمهلوه إلى وقت اليسر لا كما كان أهل الجاهلية يقول أحدهم لمدينه : إِمَّا أَنْ تَقْضِيَ وَإِمَّا أَنْ تُرْتَبِيَ ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي إن تجاوزتم عما لكم عنده فهو أكرم وأفضل ، إن كنتم تعلمون ما فيه من الذكر الجميل

يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦٦﴾

والأجر العظيم ثم حذر تعالى عباده من ذلك اليوم الرهيب الذي لا ينفع فيه إلا العمل الصالح فقال ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ أي احذروا يوماً سترجعون فيه إلى ربكم ثم توفى كل نفس حسابها وأنتم لا تظلمون . وقد ختمت هذه الآيات الكريمة بهذه الآية الجامعة المانعة التي كانت آخر ما نزل من القرآن وينزولها انقطع الوحي ، وفيها تذكير العباد بذلك اليوم العسير الشديد قال ابن كثير : هذه الآية آخر ما نزل من القرآن العظيم وقد عاش النبي ﷺ بعد نزولها تسع ليال ثم انتقل إلى الرفيق الأعلى .

البالغة : ١- ﴿إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلَ الرِّبَا﴾ فيه تشبيه يسمى (التشبيه المقلوب) وهو أعلى مراتب التشبيه حيث يجعل المثلّية مكان المشبه به كقول الشاعر : كان ضياء الشمس غرة جعفر والأصل في الآية أن يقال : الربا مثل البيع ولكنه بلغ من اعتقادهم في حل الربا أن جعلوه أصلاً يقاس عليه فشيئوا به البيع .

٢- ﴿أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ بين لفظ «أحل» و«حرّم» طباق وكذلك بين لفظ «يحق» و«يربى» .

٣- ﴿كَفَّارَاتِهِمْ﴾ صيغة فعّال وفعليل للمبالغة فقوله ﴿كَفَّارَاتِهِمْ﴾ أي عظيم الكفر شديد الإثم .

٤- ﴿فَأَذِنُوا لِحَرِّبِ﴾ التكرير للتوهيل أي بنوع من الحرب عظيم لا يقادر قدره كائن من عند الله أفاده أبو السعود .

٥- ﴿لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ فيه من المحسنات البديعية ما يسمى «الجناس الناقص» لاختلاف الشكل .

٦- ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا﴾ التكرير للتضخيم والتوهيل .

الفوائد : الأولى : عبر بقوله ﴿يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾ عن الانتفاع به لأن الأكل هو الغالب في المنافع وسواء في ذلك المعطي والأخذ لقول جابر في الحديث الشريف «لعن رسول الله أكل الربا وموكله وكتابه وشاهديه وقال : هم سواء»

الثانية : شبه تعالى المرائين بالمصروعين الذين تتخبطهم الشياطين . وذلك لأن الله عز وجل أربى في بطونهم ما أكلوا من الربا فأنفلهم فصاروا غيبلين ينهضون ويسقطون قال سعيد بن جبير تلك علامة أكل الربا يوم القيامة .

الثالثة : يقول شهيد الإسلام سيد قطب عليه الرحمة عند هذه الآية ﴿لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾ ما نصه «إنها الحملة المفزعة والتصوير المرعب . وما كان أى تهديد معنوي

ليبلغ إلى الحسن ما تبلغه هذه الصورة الحية المجسمة ، صورة الموسم المصروع ، ولقد مضت معظم التفسير على أن المقصود بالقيام في هذه الصورة المفزعة هو القيام يوم البعث ، ولكنها - فيما نرى - واقعة في هذه الأرض أيضاً على البشرية الضالة التي تتخبط كالمسوس في حكم النظام الربوي ، إن العالم الذي نعيش فيه اليوم هو عالم القلق والاضطراب والخوف والأمراض العصبية والنفسية ، وذلك على الرغم من كل ما بلغت الحضارة المادية وعلى الرغم من كل مظاهر الرخاء المادي ، ثم هو عالم الحروب الشاملة والتهديد الدائم بالحروب المبيدة وحرب الأعصاب والاضطرابات التي لا تنقطع هنا وهناك^(١) وهذا رأي حسن .

الرابعة : أخرج البخاري عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : (كان رجل يداين الناس فكان يقول لفته إذا أتيت معسراً فتجاوز عنه لعل الله أن يتجاوز عنا ، فلقى الله فتجاوز عنه)^(٢) .

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَانَيْتُمْ بَيْنَ .. إِلَى .. وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾
من آية (٢٨٢) إلى نهاية آية (٢٨٣) .

المَنَاسِبَةُ : لما ذكر تعالى الربا وبين ما فيه من قباحة وشناعة ، لأنه زيادة مقتطعة من عرق المدين ولحمة وهو كسب خبيث يفتته الإسلام ويجرمه ، أعقبه بذكر القرض الحسن بلا فائدة وذكر الأحكام الخاصة بالدين والتجارة والرهن ، وكلها طرق شريفة لتنمية المال وزيادته بما فيه صلاح الفرد والمجتمع ، وآية الدين أطول آيات القرآن على الإطلاق مما يدل على عناية الإسلام بالنظم الاقتصادية .

اللفظة : ﴿ وَلِيُطْلَلْ ﴾ من الإبلاء وهو أن يُلقى عليه ما يكتبه يقال : أمل وأمل ﴿ يَخْس ﴾ البخس : النقص ﴿ تَسَامَوْا ﴾ السام والسامة : الملل من الشيء والضجر منه ﴿ أَقْطَع ﴾ القسط : يكسر القاف العَدْلُ يقال : أقسط الرجل إذا عدل ، وبفتح القاف الجورُ يقال : قسط أي جار ومنه ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ ﴿ تَضِل ﴾ قال أبو عبيد : معنى تضل أي تنسى والفضال عن الشهادة نسيان جزء منها ﴿ أَدْنَى ﴾ أقرب ﴿ تَرْتَابُوا ﴾ تشكوا من الربيع بمعنى الشك ﴿ فَرَاهَا ﴾ جمع رهن وهو ما يدفع إلى الدائن توثيقاً للدين .

يَتَأَيُّبُ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَانَيْتُمْ بَيْنَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَآ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْمَقْدَارُ وَلَا

النَّفْسِيرُ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَانَيْتُمْ بَيْنَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَآ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْمَقْدَارُ وَلَا النَّفْسِيرُ ﴾ وهذا إرشاد منه تعالى لعباده بكتابة المعاملات المؤجلة ليكون ذلك أحفظ وأوثق لمقاديرها وميقاتها ﴿ وَلِيُكْتَبَ بَيْنَكُمْ بِالْعَدْلِ ﴾ أي وليكتب لكم كاتب عادل مأمون لا يجوز على أحد الطرفين

(١) في خلال القرآن ٨٢ / ٣ . (٢) انظر الأجزاء التي مر بها تحريم الربا والحكمة التشريعية في كتابنا ورائع البيان ١ / ٣٨٩ .

يَا بَ كَاتِبُ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَخْشَ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيحًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيَمْلِكْ وَلِيَهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُوبَهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا ۖ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَلَّعُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾ * وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنَ مَقْبُوضَةً

﴿ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله﴾ أي ولا يمتنع أحد من الكتابة بالعدل كما علمه الله ﴿فليكتب وليملل الذي عليه الحق﴾ أي وليملل على الكاتب ويلقي عليه المدين وهو الذي عليه الحق لأنه المقر المشهود عليه ﴿وليقت الله ربّه ولا يخش منه شيئاً﴾ أي وليخش الله ربّ العالين ولا ينقص من الحق شيئاً ﴿فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو أي إن كان المدين ناقص العقل مبدراً أو كان صبيهاً أو شيخاً هرمًا﴾ أو لا يستطيع أن يمل هو فليملل وليه بالعدل ﴿أي لا يستطيع الإملاء بنفسه لعي أو خرس أو عجمة فليملل قيمه أو وكيله بالعدل من غير نقص أو زيادة﴾ واستشهدوا شهيدين من رجالكم ﴿أي اطلبوا مع الكتابة أن يشهد لكم شاهدان من المسلمين زيادة في الثقة﴾ فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ﴿أي فإن لم يكن الشاهدان رجلين ، فليشهد رجل وامرأتان ممن يؤثق بدينهم وعدالتهم﴾ أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى ﴿أي تنسى إحدى المرأتين الشهادة فتذكرها الأخرى ، وهذا علّ لوجوب الاثنين لنقص الضبط فيهن﴾ ولا ياب الشهداء إذا ما دعوا ﴿أي ولا يمتنع الشهداء عن أداء الشهادة أو تحملها إذا طلب منهم ذلك﴾ ولا تساموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله ﴿أي لا تمأوا أن تكتبوا الدين صغيراً كان أو كبيراً ، قليلاً أو كثيراً إلى وقت حلول ميعاده﴾ ذلکم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنىٰ ألا ترتابوا ﴿أي ما أمرناكم به من كتابة الدين أعدل في حكمه تعالى ، وأثبت للشهادة لثلاث تنسى ، وأقرب أن لا تشكوا في قدر الدين والأجل﴾ إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بدينكم ﴿أي إلا إذا كان البيع حاضرًا يدا بيد والثمن مقبوضاً﴾ فليس عليكم جناح ألا تكتبوها ﴿أي فلا بأس بعدم كتابتها لانقضاء المحذور﴾ وأشهدوا إذا تبايعتم ﴿أي أشهدوا على حقكم مطلقاً سواء كان البيع ناجزاً أو بالدين لأنه أبعد عن النزاع والاختلاف﴾ ولا يضار كاتب ولا شهيد ﴿أي لا يضر صاحب الحق الكتاب والشهود﴾ وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم ﴿أي إن فعلتم ما نهيتم عنه فقد فسقتم بخر وجكم عن طاعة الله﴾ واتقوا

فَإِنْ آمَنَ بِبَعْضِكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَلْتَهُ وَلِيَقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ رِءُوسُ قَوْمٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿١٥٨﴾

الله ويعلمكم الله، أي خافوا الله وراقبوه بمنحكم العلم النافع الذي به سعادة الدارين، والله بكل شيء عليم. أي عالم بالمصالح والعواقب فلا يخفى عليه شيء من الأشياء، وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كتاباً فرهان مقبوضة، أي إن كنتم مسافرين وتدابنتم إلى أجل مسمى ولم تجدوا من يكتب لكم، فليكن بدل الكتابة رهان مقبوضة يقبضها صاحب الحق وثيقة لدينه، فإن آمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته وليتق الله ربه، أي فإن آمن الدائن المدين فاستغنى عن الرهن ثقة بأمانة صاحبه فليدفع ذلك المؤتمن الدين الذي عليه وليتق الله في رعاية حقوق الأمانة، ولا تكتُموا الشهادة ومن يكتُمها فإنه أثم قلبه، أي إذا دعيت إلى أداء شهادة فلا تكتُموها فإن كتابها إثم كبير، يجعل القلب أثماً وصاحبه فاجراً، ويخص القلب بالذكر لانه سلطان الأعضاء، إذا صلح صلح الجسد كله وإذا فسد فسد الجسد كله، والله بما تعملون عليم، أي لا يخفى عليه شيء من أعمال وأفعال العباد.

البلاغه: ١ - في الآية من ضروب الفصاحة «الجناس المغاير» في قوله «تدابنتم بلدين» وفي «استشهدوا شهيدين» وفي «لؤتمن أمانته» وفي «يعلمكم...وعليم».

٢ - الطباق في قوله «صغيراً أو كبيراً» وفي «أن تفضل».. وتذكر، لأن الضلال هنا بمعنى النسيان.

٣ - وفي الآية أيضاً الإطناب في قوله «فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كتاب» وفي «فليملل الذي عليه الحق».. فإن كان اللي عليه الحق، وفي «أن تفضل إحداها فتذكر إحداها الأخرى».

٤ - الإيجاز بالخلف وذلك كثير وقد ذكر أمثلته صاحب البحر المحيط.

٥ - كرر لفظ الجلالة في الجمل الثلاث «واتقوا الله» «ويعلمكم الله» «والله بكل شيء عليم» لإدخال الروعة وتربية المهابة في النفوس.

٦ - «وليتق الله ربه» جمع ما بين الإسم الجليل والنعت الجميل مبالغة في التحذير.

فائدة: العلم نوعان: كسبي ووهبي، أما الأول فيكون تحصيله بالاجتهاد والمثابرة والمذاكرة، وأما الثاني فطريقه تقوى الله والعمل الصالح كما قال تعالى «واتقوا الله ويعلمكم الله» وهذا العلم يسمى العلم اللدني، وآتيانه من لدن الله، وهو العلم النافع الذي يهبه الله لمن شاء من عباده المتقين، وإليه أشار الإمام الشافعي بقوله:

شكوتُ إلى وكيع سوء حفظي
وأخبرني بأن العلم نور
فأرشدني إلى ترك المعاصي
ونور الله لا يُلْغى لمعاصي

لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفَوْهُ بِحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٢٨﴾ ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَاَمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفَرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا

المُنَاسِبَةُ : ناسب ختم هذه السورة الكريمة بهذه الآيات لأنها اشتملت على تكاليف كثيرة في الصلاة والزكاة والقصاص والصوم والحج والجهاد والطلاق والعدة وأحكام الربا والبيع والدين الخ فناسب تكليفه إيانا بهذه الشرائع أن يذكر أنه تعالى مالك لما في السموات وما في الأرض فهو يكلف من يشاء بما يشاء ، والجزاء على الأعمال إنما يكون في الدار الآخرة ، فختتم هذه السورة بهذه الآيات على سبيل الوعيد والتنهيد .

اللفظة : ﴿إِصْرًا﴾ الإصر في اللغة : الثقل والشدة قال النابغة :

يا مانع الضيم أن يفشى سراتهم والحامل الإصر عنهم بعد ما عرفوا

وسميت التكاليف الشاقة إصرًا لأنها تثقل كاهل صاحبها كما يسمى العهد إصرًا لأنه ثقل . ﴿طَاقَةٌ﴾ الطاقة : القدرة على الشيء من أطلق الشيء وهو مصدر جاء على غير قياس الفعل ﴿عَفَ عَنَا﴾ ، العفو : الصفح عن الذنب ﴿وَإِغْفِرْ لَنَا﴾ الغفران : ستر الذنب ومحوه .

سَبَبُ التَّرْوِيلِ : لما نزل قوله تعالى ﴿وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفَوْهُ بِحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ الآية ، اشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ فأتوا رسول الله فقالوا : كُلُّفْنَا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا نَطِيقُ : الصلاة والصيام والجهاد والصدقة ، وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا نطيعها فقال ﷺ : أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم : ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ قولوا ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ (فلما قرأها القوم وجرت بها ألسنتهم أنزل الله تعالى ﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ ونسخها الله تعالى فأنزل ﴿لَا يَكُفِّرُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسَمِعَهَا﴾ لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ﴿الآية﴾ .

النَّفْسِيزُ : ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي هو سبحانه المالك لما في السموات والأرض المطلع على ما فيهن ﴿وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفَوْهُ بِحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ أي إن أظهرتم ما في أنفسكم من سوء أو أسررتموه فإن الله يعلمه وبحاسبك عليه ﴿فَيَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي يغفو عمن يشاء ويعاقب من يشاء وهو القادر على كل شيء الذي لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ أي صدق محمد ﷺ بما أنزل الله إليه من القرآن والوحي وكذلك المؤمنون ﴿كُلٌّ ءَاَمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ أي الجميع من النبي والأتباع صدق بوحدانية الله ، وآمن بملائكته وكتبه ورسله ﴿لَا نَفَرَقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ أي لا تؤمن بالبعض ونكفر بالبعض كما

غُفْرَانِكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿١٥٥﴾ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ سَأَلْنَاكَ أَوْ نَسِيتَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٥٦﴾

فعل اليهود والنصارى بل تؤمن بجميع رسل الله دون تفریق ﴿وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير﴾ أي أجابنا دعوتك وأطعنا أمرك فنسألك يا الله المغفرة لما اقترفته من الذنوب وإليك وحكك يا الله المرجع والمآب . ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها﴾ أي لا يكلف المولى تعالى أحداً فوق طاقته ﴿لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت﴾ أي لكل نفس جزاء ما قدمت من خير ، وجزاء ما اقترفت من شر ﴿ربنا لا تؤاخذنا إن نسئنا أو أخطأنا﴾ أي قولوا ذلك في دعائكم والمعنى لا تعذبنا يا الله بما يصدر عنا بسبب النسيان أو الخطأ ﴿ربنا ولا تحمّل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا﴾ أي ولا تكلفنا بالتكاليف الشاقة التي نعجز عنها كما كلفت بها من قبلنا من الأمم قتل النفس في التوبة وقرض موضع النجاسة ﴿ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به﴾ أي لا تحمّلنا ما لا قدرة لنا عليه من التكاليف والبلاء ﴿واعف عنا واغفر لنا وارحمنا﴾ أي امحُ عنا ذنوبنا واستر سيئاتنا فلا تقضضنا يوم الحشر الأكبر وارحمنا برحمتك التي وسعت كل شيء ﴿أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين﴾ أي أنت يا الله ناصرنا ومتولي أمورنا فلا تخذلنا ، وانصرنا على أعدائنا وأعداء دينك من القوم الكافرين ، الذين جحدوا دينك وأنكروا وحدانيتك وكذبوا برسالة نبيك ﷺ . روي أنه عليه السلام لما دعا بهذه الدعوات قيل له عند كل دعوة : قد فعلت .

البلاغة : ١ - تضمنت الآية من أنواع الفصاحة وضروب البلاغة أشياء منها «الطباق» في قوله ﴿وإن تبدوا... أو تخفوه﴾ وبين «يغفر» و «يعذب» ومنها الطباق المعنوي بين «كسبت» و «اكتسبت» لأن كسب في الخير واكتسب في الشر..

٢ - ومنها الجناس ويسمى جناس الاشتقاق في قوله ﴿آمن... والمؤمنون﴾ .

٣ - ومنها الإطناب في قوله ﴿لا تفرق بين أحد من رسله﴾ .

٤ - ومنها الإيجاز بالخلف في قوله ﴿والمؤمنون﴾ أي آمنوا بالله ورسله ومواضع أخرى .

فائدة : عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : (من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه) أخرجه البخاري وفي رواية لمسلم أن ملكاً نزل من السماء فأتى النبي ﷺ فقال له : «أبشّر بنورين قد أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك : فاتحة الكتاب ، وخواتيم سورة البقرة ، لن تقرأ حرفاً منهما إلا أوتيته » .

« تم بعونه تعالى تفسير سورة البقرة »

طُبِعَ عَلَى نَفَقَةِ الْحَسَنِ الْكَبِيرِ
مَعَالِي السَّيِّدِ حَسَنِ عَبَّاسٍ الشَّيرَازِيِّ
وَجَعَلَهُ رُقْعَةً لَهُ تَعَالَى
يُؤْتِيهِ مَجْدًا وَلَا يُبْطِلُهُ

طُبِعَ عَلَى نَفَقَةِ الْحَسَنِ الْكَبِيرِ
مَعَالِي السَّيِّدِ حَسَنِ عَبَّاسٍ الشَّرِيفِيِّ
وَجَعَلَهُ وَقَفًا لِلَّهِ تَعَالَى

بِمَوْزَعٍ مَجْنُونٍ وَلَا يَبْصَحُ

NC
297.
6
S11
V.
196



0236288